

Butlletí



# BISBAT DE TERRASSA

Juliol-Agost 2020



# Butlletí del Bisbat de Terrassa

Núm. 25 (2020) IV

31 d'agost

---

Redacció i administració:

Bisbat de Terrassa. Mitjans de Comunicació Social  
c/ Vinyals 47-49, 08221 Terrassa - Tel. 93 733 71 20; Fax 93 733 70 95  
A/e: [bisbatdeterrassa@bisbatdeterrassa.org](mailto:bisbatdeterrassa@bisbatdeterrassa.org)



---

# Església Diocesana

---



# Bisbe diocesà

---

## Decrets

### **Erecció de la comunitat de les Germanetes de l'Anyell a La Costa del Montseny**

DECRETO 06/2020, Terrassa a 2 de agosto de 2020

La Comunidad del Cordero –Hermanitas y Hermanitos del Cordero– Pía Unión erigida en Perpignan, Francia, por el Obispo Mons. Jean Chabbert el día 6 de Febrero de 1983, y posteriormente en el año 1987 como Asociación Pública de Fieles, fue reconocida asimismo el 16 de Julio de 1983 como “un retoño que nace del troco de la Orden de Predicadores” por el P. Vincent de Couesnongle entonces Maestro General de la Orden.

Después de diversas misiones de las Hermanitas y Hermanitos del Cordero en nuestra diócesis de Terrassa y después de casi un año de presencia continuada en La Costa del Montseny, parroquia de Sant Esteve, consideramos su presencia como una bendición de Dios para nuestra Iglesia y para los pobres, que encuentran en la Comunidad del Cordero una Iglesia en salida a su encuentro, que acoge sus sufrimientos y esperanzas, y conversa con ellos de las cosas de Dios, llamadas a recorrer nuestros pueblos y ciudades anunciando el evangelio, con su vida peregrina y mendicante.

Vista la respuesta a nuestra petición a la Hermanita Marie o.p. como Responsable General y a su Consejo, por el presente,

DECRETO otorgar mi consentimiento, a tenor del cánón 312. 2 del Código de Derecho Canónico, para que se establezcan en nuestra diócesis de Terrassa, ejercitando sus finalidades fundacionales a través de los estatutos aprobados por Mons. Jean Chabbert Arzobispo-Obispo de Perpignan y las normas del Derecho Canónico.

Pido al Señor que bendiga a la Comunidad del Cordero – Hermanitas y Hermanitos del Cordero, en su misión en nuestra Diócesis en medio de los más pobres, para que todos, pobres y ricos sean evangelizados.

Lo decreta y firma el Excmo. y Rvdmo. Sr. Obispo de Terrassa.

† Josep Àngel Saiz Meneses  
Bisbe de Terrassa

Per manament del Sr. Bisbe  
Mn. Carles Cahuana Bartra  
Secretari General i Cancellier

# Homilies

## **Homilia a la S. E. Catedral Basílica del Sant Esperit de Terrassa el dia 5 de juliol de 2020 en ocasió de la festa major de la ciutat**

Un any més la celebració de l'Ofici de la nostra Festa Major ens convida a fer memòria dels nostres patrons sant Pere, sant Cristòfol i sant Valentí, amb la pregària, la lloança i l'acció de gràcies a Déu. Una salutació ben cordial al Sr. Bisbe Auxiliari, al Sr. Rector, preveres, diaques, membres de la vida consagrada; al Sr. Alcalde i Regidors presents; als responsables de les diferents institucions, i a tots els germans i germanes presents.

### **Una Festa Major ben diferent**

La Festa Major d'enguany, degut a la pandèmia del coronavirus i les seves conseqüències, és ben diferent. No tindrem el ball de plaça després de l'ofici, ni castells, ni concerts, ni moltes de les activitats que eren habituals en aquests dies. Es fa tot el que es pot en modalitat virtual. Serà diferent, però hem d'aconseguir que res no ens prengui l'alegria i l'esperança, que va més enllà dels elements exteriors.

Fa un any feia referència en l'homilia a una entrevista feta a un gran expert en les noves tecnologies, que, a més, havia encertat en moltes previsions de futur. Parlava d'un futur no massa llunyà amb éssers humans modificats genèticament; d'arribar a viure fins als 150 anys; d'eliminar les malalties estranyes; de fer que els discapacitats puguin caminar; de crear menjar artificial, de solucionar el canvi climàtic, de la creació d'una intel·ligència artificial, que fins i tot tindria consciència, etc. També alertava sobre les dificultats i perills que tot això podia comportar.

### **Quan es desencadena la tempesta**

Un mesos després, de cop i volta, es va desencadenar una terrible pandèmia. De fet, al llarg de la història, altres pandèmies ja han fet estralls a la humanitat, però no era fàcil d'imaginar que en una època com la nostra, amb tants avenços científics i tècnics, seríem sacsejats d'aquesta



manera per un petit virus. Aquesta pandèmia ha produït una important crisi sanitària i una crisi econòmica de grans dimensions, que afectarà sobretot els més pobres i vulnerables.

Aquesta emergència planetària ens ha d'ajudar, entre altres coses, a reflexionar i a replantejar el nostre estil de vida. És bo recordar que la humanitat ha pogut superar les crisis que ha patit gràcies a l'esforç i la voluntat de les persones. En aquests moments, tot i retornar gradualment a la normalitat, la nostra vida diària encara està sotmesa a un conjunt de canvis, i no podem fer res més que adaptar-nos a la nova situació. Ara bé, com a família humana, hem d'aprendre la lliçó i sortir d'aquesta crisi més assenyats i solidaris. Hem de replantejar la manera com vivim, quines són les nostres necessitats reals, els ritmes, les despeses, les urgències.

Malauradament encara no s'ha descobert la vacuna i el tractament eficaç contra el coronavirus. No és estrany que en una bona part de la població romangui una certa por. La por forma part de la vida humana, i no falten incerteses i riscos que la provoquen: la malaltia i la mort tan a prop, una crisi econòmica llarga i dura, una distorsió considerable en les relacions personals, familiars, laborals, socials. Com a creients i com a comunitat eclesial també som assetjats per la por. Permeteu-me tres consells a partir de la Paraula de Déu.

## **No tingueu por**

El primer és: Ànim! També varen sentir por els apòstols en el llac de Genesaret. Després de la primera multiplicació dels pans, Jesús es retira a la muntanya per pregar mentre els deixebles s'avancen fins l'altra riba. Tot d'una, la barca es troba sacsejada fortament per les onades, perquè el vent era contrari: a més, entrada la nit, Jesús se'ls acosta caminant sobre l'aigua. Els deixebles s'espanten creient que era un fantasma. Jesús els asserena: "Ànim, soc jo, no tingueu por!" (Mc 6,50). Podem dir que el mar simbolitza la vida present; la tempesta representa els sofriments i les dificultats que pateix l'ésser humà.

Jesús ens diu també a nosaltres: "Ànim, soc jo, no tingueu por!". Ell ens allibera del temor i ens dóna la força per a superar els problemes. Aquestes paraules formen part de l'essència del seu missatge. Es varen fer realitat per als deixebles en aquell moment i són realitat ara per a nosaltres sigui quina sigui la nostra situació. Si fixem la mirada en nosaltres

mateixos o tenim més consciència dels “elements” que de la presència de Jesús, aleshores tenim por. Caminem segurs quan fixem la mirada en Ell, quan tenim consciència de la seva presència, quan Ell és el centre de la nostra vida.

### **“Em veig amb cor per a tot, gràcies a aquell que em dóna forces” (Flp 4,13)**

El segon consell és: Adaptació. Sant Pau ens ofereix un text molt il·luminador en la carta que escriu als cristians de Filipis mentre es troba a la presó, sentint propera la seva mort. “No vull pas dir que en aquests moments passi necessitat, perquè ja he après a accontentar-me en qualsevol situació. Sé viure enmig de privacions i sé viure igualment en l’abundància. Estic avesat a tot: a menjar bé i a passar fam, a tenir de tot i a trobar-me mancat d’allò que necessito. Em veig amb cor per a tot, gràcies a aquell que em dóna forces” (Flp 4,11-13).

El text fa referència a la seva total disponibilitat i adaptació a les diferents situacions que li ha tocat viure. I això ho fa no per autocontrol, sinó tot portant a terme la missió que li ha estat encomanada. La clau del text es troba en aquestes paraules: “Em veig amb cor per a tot, gràcies a aquell que em dóna forces”. I això s’aplica a tot arreu, en qualsevol moment, en tots els sentits.

En els moments de desgràcies i de reconstrucció és bo desenvolupar la capacitat d’adaptació i resiliència, per a fer front a les adversitats de la vida, adaptar-se, superar-les i, fins i tot, sortir-ne enfortit. El creient, principalment, construeix i reconstrueix la vida sobre el fonament que és Crist, des de la fe, l’esperança i l’amor, des de la voluntat de treballar per un futur millor.

### **L’art de l’acompanyament**

El tercer consell és: Acompanyament. En aquest moment és molt important acompanyar les persones, les famílies, les entitats, sobretot les més vulnerables. Hem de veure, ens hem de commoure i ens hem d’aturar davant l’altre totes les vegades que calgui, com el bon samarità, i hem de fer present el Crist en cada situació i cada ambient. Amb una mirada respectuosa i un acompanyament que guareixi, alliberi i animi a madurar en la vida cristiana.

El primer pas en aquest procés d'acompanyament és una invitació a “veure” amb els ulls del cor. Es tracta de veure, compadir-se i fer costat. El segon pas és guarir les ferides. El cor del nostre món i de molts dels nostres contemporanis està ferit. Com a conseqüència de les divisions entre les persones, entre els col·lectius, o entre les nacions. El tercer pas consisteix en acollir a casa. En aquest acompanyament celebren que la nostra ciutat hagi reconegut i agraït una vegada més la tasca del personal sanitari durant l'estat d'alarma amb la concessió del capgrós de l'any; un reconeixement que ampliem a tantes persones que han expressat el millor d'ells mateixos ajudant i dedicant-se als altres.

## **Final**

Festa Major de l'any 2020. Que no només sigui recordada per tot el que no vàrem poder fer degut a la pandèmia. Que aquesta etapa marqui també un abans i un després, perquè la nostra vida pugui prendre una orientació en la qual hem tornat la mirada a Déu, i les nostres persones i institucions hem esdevingut més assenyats, més fraternals i solidaris. Que els sants patrons ens ajudin amb la seva intercessió. Que així sia.

## **Homilia en l'ordenació de diaques de Mn. Enric Catalán, Jean Damascène, Gustavo Lezama i Àlex Serra el diumenge 12 de juliol de 2020 a la S. E. Catedral Basílica del Sant Esperit de Terrassa**

### **Salutacions**

Benvolguts Sr. Bisbe Auxiliar, preveres concelebrants, diaques, seminaristes, membres de la vida consagrada, germanes i germans que participeu en aquesta celebració. Especialment benvolguts Enric, Gustavo, Jean Damascène i Àlex, i benvolguts familiars que els acompanyeu en un dia tan important. Saludem també als que seguïu la celebració pel canal youtube del nostre bisbat.

### **El sembrador va sortir a sembrar**

Les lectures que hem escoltat ens conviden a meditar sobre l'eficàcia de la paraula de Déu a la nostra vida. La paraula que amara el cor, la vida, i

la fa fructificar. La paraula que és sembrada perquè doni un fruit abundant. A la paràbola del sembrador Jesús descriu les diferents respostes dels oients a l'anunci del Regne.

La terra arran del camí és dura i impenetrable. Vindrien a ser els contemporanis que refusen explícitament qualsevol relació amb Déu i la seva Paraula, els cors endurits que no volen acollir la llavor. Sembla que no tenen cap inquietud ni cap pregunta a fer-se. Són els exponents típics del procés de secularització en el qual estem immersos. Abonats al relativisme moral i al materialisme més radicals.

El terreny pedregós simbolitza els qui escolten la Paraula amb promptitud i alegria, però són poc consistents i no tenen constància en la dificultat i la persecució. Esperits mandrosos i superficials, incoherents, individualistes. Són els batejats que no accepten les conseqüències de la fe per a la vida i que, si bé diuen que creuen en Déu a la seva manera, es consideren aliens a l'Església.

El terreny entre cards representa aquells que tenen bon cor i bones intencions, però els afanys de la vida i la seducció dels diners ofeguen la paraula que escolten. Gent que vol viure cristianament, però que al final queda atrapada per la mentalitat materialista. Un exemple seria el jove ric de l'Evangeli, que vol compatibilitzar el seguiment de Jesús amb el seu aferrament a la riquesa.

La bona terra són tots aquells que accepten amb cor generós la paraula. Aquesta bona terra dona fruit: trenta, seixanta, cent. Són les persones obertes a la Paraula de Déu, que responen amb generositat a la gràcia, que sempre actuen amb rectitud d'intenció, que fan camí amb humilitat i sacrifici. Són els qui, com Maria, desitgen complir la voluntat de Déu en tota ocasió.

L'ésser humà ha estat creat per a rebre la Paraula, i donarà fruit en la mesura que sàpiga acollir-la, en la mesura de la seva fe. La Paraula és per a l'ésser humà, i es troba amb les aspiracions de l'home, amb els seus problemes, amb els seus pecats, i també amb el seu desig de salvació. La Paraula, en definitiva, és Jesucrist, el Fill etern de Déu, que s'ha fet home per salvar la humanitat.

## **El ministerio del diácono**

Queridos Enric, Gustavo, Jean Damascène i Àlex: Por la ordenación diaconal se realizará en vosotros una específica conformación con Cristo,

Señor y siervo de todos. La identidad del diácono es ser en la Iglesia signo sacramental de Cristo siervo. El diaconado se caracteriza por el ejercicio de las tres funciones propias del ministerio ordenado, según la perspectiva específica de la diaconía.

Con referencia al ministerio de enseñar, sois llamados a proclamar la palabra de Dios e instruir y exhortar al pueblo. Esto se expresará dentro de unos momentos por la entrega del libro de los Evangelios.

El ministerio de santificar será ejercido a través de la oración, de la administración del bautismo, de la distribución de la Eucaristía, de la asistencia y bendición del matrimonio, presidiendo el rito de los funerales y de la sepultura y en la administración de los sacramentales.

El ministerio de pastorear lo ejerceréis en la dedicación a las obras de caridad y de asistencia, y en la animación de comunidades o ámbitos de la vida eclesial, especialmente en lo que se refiere a la caridad. Este es el ministerio más característico del diácono.

## **La espiritualidad diaconal**

De la identidad teológica del diácono brota su espiritualidad específica, que esencialmente es una espiritualidad de servicio. El modelo por excelencia es Cristo siervo, que vivió totalmente dedicado al servicio de Dios, por el bien de los hombres. Él definió expresamente su acción como diaconía: «El Hijo del Hombre no ha venido a ser servido sino a servir y a dar su vida en rescate por muchos» (Mt 20, 28).

En el momento de la ordenación seréis constituidos en la Iglesia iconos vivos de Cristo siervo. Desde este momento, el eje central de vuestra existencia será una entrega total de servicio a la voluntad de Dios y de servicio al prójimo. Vuestra vida espiritual os ha de llevar a vivir como servidores generosos y fieles de Dios y de los hermanos, especialmente de los más pobres y necesitados, de los que sufren.

A partir de la parábola del sembrador me gustaría hacer una aplicación a nuestra vida, a nuestra vocación, a la palabra con la que el Señor nos llama y a la respuesta que le debemos ofrecer; porque a lo largo de la vida nuestra respuesta también puede pasar por distintas etapas, y debe soportar diferentes tentaciones, y todo ello de alguna manera conforma un cuadro con escenarios diversos.

El primero sería caer en actitudes reticentes, que pueden derivar hacia un cierto rechazo, en que no buscamos la voluntad de Dios o de la Santa Madre Iglesia, sino que nos vamos encerrando en las propias ideas y tendencias. Las disposiciones de los superiores, las planificaciones pastorales de la Iglesia, las diferentes orientaciones, estarán acertadas en la medida que coincidan con mis ideas o planteamientos. En caso contrario, me vuelvo un tanto impenetrable y me refugio en mí mismo y en aquellos que piensan como yo y me dan la razón.

Un segundo escenario sería iniciar el camino sacerdotal con una respuesta decidida y entusiasta, pero con el paso del tiempo ir perdiendo intensidad hasta instalarse en la rutina. Ante la superficialidad, la liquidez y el individualismo que reinan en el ambiente y que nos puede contagiar, ante las dificultades e incluso las persecuciones que puedan llegar, en estos “tiempos recios” que diría santa Teresa de Jesús, se necesita más que nunca firmeza y profundidad; se necesita cimentar nuestra vida sacerdotal en Cristo, y articular en Cristo todos los elementos que la componen.

El tercer escenario sería ejercer el ministerio con rectitud de intención, con iniciativas nuevas y con entrega generosa, pero que poco a poco, los afanes de la vida, las pequeñas ambiciones, el cansancio y los fracasos pastorales acaben sofocando las expectativas de los orígenes y los grandes propósitos; podemos acabar acomodándonos a un estilo de vida humano y hasta mundano. Cristo es el tesoro que llena nuestra existencia. O llena Él nuestra vida del todo y de verdad, o no habrá honores, títulos, nombramientos, nóminas y distinciones que puedan llenar el corazón.

Por último, si el Señor nos llama a la santidad sacerdotal, no nos conformemos con ser más o menos buenos sacerdotes, trabajadores, correctos y simpáticos. Hemos de responder a su llamada, que siempre va acompañada de la gracia correspondiente para llevar a cabo la misión encomendada. Ojalá nuestra respuesta sea siempre como la de la buena tierra, que da un fruto abundante. Ojalá sigamos el ejemplo de María, en su respuesta generosa, en su confianza absoluta y en su actitud de servicio.

## Final

Queridos Enric, Gustavo, Jean Damascène i Àlex. Hoy comenzáis un camino nuevo en vuestras vidas. El Señor os ha llamado y vosotros habéis respondido. No os detengáis jamás en su seguimiento, sed sembradores de alegría y de esperanza, haced presente a Cristo en todos los ambien-

tes. En aquests moments d'incertesa i de dificultat davant el futur, en Ell trobarem la força i la llum per a la nostra peregrinació i per a la tasca de sembradors de la seva Paraula. Maria, Mare de Déu de la Salut, ens acompanya en el camí i ens ensenya a fer-lo amb esperit de servei. Que així sigui.

## **Homilía en la ordenación sacerdotal del P. Bladimir Ramos, O. Carm. en la parroquia de la Mare de Déu del Carme, de Terrassa el domingo 19 de julio de 2020, 19 horas**

### **Saludos**

Queridos: P. Consejero General, P. Provincial, Superior de la comunidad, Sr. Rector y miembros de la familia carmelitana; Sr. Vicario Episcopal, presbíteros y diáconos; miembros de la vida consagrada; feligreses de esta parroquia y otras comunidades; queridos Fray Bladimir, familiares y amigos; queridos todos, hermanas y hermanos en Cristo, presentes hoy en esta celebración tan significativa y tan gozosa en la fe. Saludamos también a los que seguís la celebración por el canal YouTube, especialmente a la madre de Bladimir.

### **Liturgia de la Palabra**

Las palabras que hemos escuchado del Salmo 15, reflejan la vivencia de nuestro hermano Bladimir en estos momentos: «El Señor es el lote de mi heredad y mi copa, mi suerte está en tu mano: me ha tocado un lote hermoso, me encanta mi heredad». ¿Qué significan estas palabras? Se refieren a cuando el pueblo de Israel llegó a la tierra prometida y se procedió al reparto de tierras entre las distintas tribus.

En aquel reparto, los descendientes de Leví no obtuvieron ningún lote, porque el Señor era su heredad. Ellos estaban llamados a una gran intimidad con el Señor, que llenaba su corazón y su vida. De ahí que el salmista continúe diciendo: «Por eso se me alegra el corazón, se gozan mis entrañas, y mi carne descansa serena». De la misma manera, la fuerza y el gozo de nuestro sacerdocio radican en la unión con Cristo, en la certeza de su amor y su fidelidad; y en este convencimiento hallaremos la fuerza para mantenernos siempre fieles a Él.

Así lo vivió el profeta Elías, llamado por Dios para llevar al pueblo a la conversión. Fue el profeta celoso de la fidelidad a Dios. Su nombre significa «el Señor es mi Dios» y en consonancia con este nombre se desarrolla su vida, consagrada totalmente a suscitar en el pueblo el reconocimiento del Señor como único Dios. Vivió dedicado a restablecer la pureza de la fe en el pueblo de Israel. En el fragmento que hemos escuchado se dirige al Horeb, al Monte Santo donde Dios se reveló a Moisés y donde quedó sellada la Alianza de Dios con su pueblo. Emprende este viaje porque teme por su vida ante las amenazas de la Reina Jezabel. Las dificultades del camino se harán tan duras que llega a desear la muerte: “Basta, Señor, toma mi vida, que yo no soy mejor que mis padres”.

Sin embargo, el Señor le proporciona el agua y el pan que necesita y, al llegar a su destino se refugia en la cueva esperando la palabra del Señor. Yahvé se revela en el susurro de una brisa. La brisa es el símbolo del espíritu de Dios y de la fuerza renovadora que ejerce por medio de los profetas.

El profeta Elías nos enseña que no podemos considerar al Dios único junto a otros pretendidos dioses. Aunque hayan transcurrido muchos siglos y las circunstancias actuales sean distintas, sigue presente la tentación de quitar a Dios del lugar que le corresponde. La actuación de Elías nos anima a ser valientes a la hora de dar testimonio público de nuestra fe; nos anima a mantener las referencias a Dios en la vida social, a no contaminar la fe en el Dios único y verdadero: «Ardo en celo por el Señor, Dios del universo».

### **El presbítero: sacerdote, profeta y rey**

La Iglesia, Pueblo de Dios, es pueblo profético, sacerdotal y real, es decir, servidor, por el bautismo. Todos sus miembros participan de la misión de Cristo; en consecuencia, reciben la misión de ser testigos y profetas, de ofrecer sacrificios espirituales, y de ser servidores. Por otra parte, Nuestro Señor, que ha enriquecido con un sacerdocio real a su pueblo, también escoge unos hombres que por la imposición de las manos participan de su ministerio sagrado, renuevan su sacrificio redentor, alimentan el pueblo con la palabra y los sacramentos, y lo guían con solicitud y amor.

Querido Bladimir, tú has sido llamado para este ministerio. El carisma ministerial te convierte en hombre de la Palabra. El presbítero es discípulo que escucha la palabra, es profeta y testigo, medita y contempla la



Palabra. No es dueño de la Palabra, sino servidor; y ha de ser consciente de que la transmisión de la Palabra a menudo llevará consigo la cruz para el que la anuncia.

En la celebración de los sacramentos, particularmente en la Eucaristía, serás signo de Cristo, actuarás en su nombre. Esto comporta una identificación con él como el centro que unifica todo tu ministerio y toda tu existencia. Que la Eucaristía sea el centro de tu vida y de tu acción pastoral, que en la celebración eucarística renueves e impulses tu ministerio, que alimentes tu caridad pastoral para entregarte a todos, especialmente a los más pobres y necesitados.

Conducir la comunidad será también parte esencial de tu ministerio presbiteral haciendo presente a Jesucristo Buen Pastor. Con espíritu de servicio, hasta dar la vida, como el Señor. Animando y potenciando los diferentes dones y carismas. Acogiendo, discerniendo y coordinando. Ejerciendo esta guía con libertad y humildad y estando entre los hermanos como el que sirve.

Hoy es un día muy importante en tu vida, es la culminación de una etapa y el comienzo de otra. Una vida, un camino de amor y de gracia de Dios que te ha llevado a la vida cristiana primero, a recibir el bautismo, a la Eucaristía y a la confirmación. Después tu camino de fe te ha llevado a la vida religiosa en la Orden del Carmen. Hoy recibes el sacerdocio de Cristo para representarlo como pastor de su Iglesia. Vive intensamente el don recibido, cultivando la intimidad con él, con una vida de oración intensa. La lectura del Evangelio nos ha recordado la transfiguración del Señor, que tuvo lugar mientras oraba, porque en la oración Dios se hace presente de un modo particular. Vive el don recibido con la fuerza y la intensidad del profeta Elías, que ardía en celo por el Señor, Dios del universo.

Celo significa cuidado, dedicación, entrega. El celo del profeta Elías quemaba su corazón, ocupaba toda su existencia. Es el celo por la gloria de Dios y por la salvación de las personas que debe llevar al sacerdote a olvidarse de sí mismo y a consagrarse plenamente a la misión que le ha sido encomendada. A lo largo de tu ministerio, recuerda siempre la recomendación de san Pablo a Timoteo: «Te recomiendo que reavives el carisma de Dios que está en ti» (2Tm 1, 6). El carisma del ministerio sacerdotal y el carisma carmelitano. Reavivar, vivir el don recibido sin perder jamás la novedad permanente que es propia de todo don de Dios, vivirlo en su frescor y belleza originaria, estrenarlo cada día.

## De la mano de María

Los primeros ermitaños del Carmelo construyeron en medio de sus celdas una capilla que dedicaron a la Virgen María. La eligieron como Madre y patrona, y se pusieron a su servicio y bajo su protección. El escapulario es signo de que los Carmelitas imitan a María en su entrega al plan de Dios. Ella es modelo de oración, de contemplación y de respuesta generosa. Nos enseña a escuchar y creer en la Palabra de Dios, nos guía en el camino de la fe, nos educa para vivir en la esperanza, nos prepara para entregar la vida al Señor y a los hermanos.

La escuela de María es la escuela de la firmeza en la fe, de la esperanza segura, del amor y del servicio, la escuela del apostolado. La contemplamos yendo desde Nazaret a la aldea de Judá donde vivía Isabel. Se olvida de sí misma para ponerse al servicio de su prima, gestante de avanzada edad, que necesitaba ayuda. El amor es el principal distintivo de la vida de María, como debe serlo de todos sus hijos, de todos aquellos que han conocido y experimentado el amor de Dios.

La presencia de María junto a los apóstoles en los inicios de la Iglesia tiene un significado grande, porque con ellos compartirá su tesoro más preciado, la memoria de Jesús, que había ido guardando en su corazón. En el Cenáculo, implora el don del Espíritu Santo. Ella, que en la Anunciación había sido cubierta con su sombra, ayuda a los Apóstoles para que lo puedan recibir debidamente. Será Maestra para ellos y para la comunidad que se irá congregando a su alrededor. María, que estuvo presente desde el principio en el camino de su Hijo, está presente desde el principio en el camino de la Iglesia.

## Final

Querido Bladimir: Nuestra Señora del Monte Carmelo es la estrella del mar que nos guía por las aguas difíciles de la vida hacia el puerto seguro que es Cristo; es la estrella de la esperanza en estos tiempos de incertidumbre y de miedo a causa de la pandemia que nos azota; es la Madre que nos congrega en la unidad y el amor. Que ella guie siempre tus pasos. Así sea.

## **Homilia en el funeral per les víctimes de la pandèmia a la S. E. Catedral Basílica del Sant Esperit de Terrassa el diumenge 26 de juliol de 2020**

### **Salutacions**

Benvolguts Sr. Bisbe Auxiliar, Sr. Rector, preveres concelebrants, diaques; Sr. Alcalde i Regidors presents; responsables de diferents institucions; membres de la vida consagrada; germanes i germans presents en aquesta celebració.

Celebrem avui a la nostra diòcesi la Jornada pels afectats de la pandèmia. Oferim aquesta Eucaristia pel descans etern de tots els difunts que han mort a causa d'aquest coronavirus i pel consol i esperança dels seus familiars. Al mateix temps, donem gràcies, una vegada més, per tota la feina feta i el sacrifici de tantes persones, professionals i voluntaris, durant aquest temps, i preguem també d'una manera especial per la gent gran.

Ho fem a la festivitat de Sant Joaquim i Santa Anna, pares de la Verge Maria, un dia que dediquem a la gent gran, ja que són els patrons dels avis. Al llarg d'aquests mesos hem pogut veure com els més afectats pel virus han estat precisament la gent gran, que va morir en un gran nombre en hospitals, residències, i també en els seus domicilis. A més, les persones grans han patit especialment el drama de la solitud i de la distància dels seus éssers estimats.

A les nostres famílies, a les nostres comunitats cristianes i a la societat en general, ens ho han donat tot i s'han sacrificat per a nosaltres fins a l'extrem. Ens han donat la vida, els béns materials, la cultura, l'amor. Ens han transmès la fe.

### **Litúrgia de la Paraula**

Les lectures de la Litúrgia de la Paraula que acabem d'escoltar obren el nostre cor a l'esperança. Més enllà del dolor i la foscor que provoca la mort, la fe ens orienta vers la llum del Senyor Ressuscitat.

Ningú de nosaltres no podia preveure ni imaginar fins a quin punt el mal i el sofriment es farien presents a la nostra vida, i encara estem experi-

mentant una gran vulnerabilitat personal y social. La primera lectura que hem escoltat és un fragment del llibre de Job, que fa una reflexió profunda sobre el mal i el sofriment de les persones bones i justes. No és estrany que quan una tragèdia ens colpeja en el més profund del cor, reaccionem d'alguna manera contra tot i preguntem el perquè, com li passa a Job. No es tracta d'una qüestió nova per a la humanitat, ben al contrari, és una pregunta que sempre ha interpel·lat el pensament humà. Certament la culpa no és de Déu, ni tampoc nostra, ni de tantes bones persones que hi ha al món.

La pandèmia pot ser una reacció de la naturalesa quan és sotmesa a manipulació o violència, o pot ser la conseqüència d'una mala utilització de la intel·ligència humana i de la seva llibertat, o d'uns misteris i un funcionament de la naturalesa que encara no coneixem prou. No és fàcil trobar una resposta convincent, perquè no hi ha una resposta fàcil. Ara bé, estem segurs que Déu no ens abandona, i que Jesús està al nostre costat: "El Senyor és el meu pastor, no em manca res. Ni quan passo per barrancs tenebrosos no tinc por de res, perquè us tinc vora meu. La vostra vara de pastor m'asserena i em conforta", hem escoltat en el salm.

En l'Evangeli hem proclamat el relat de la mort de Jesús i també de la seva resurrecció. El lliurament de la seva vida a la creu és el nucli central de la nostra fe, que ens obre un camí d'esperança. És ben cert que el sofriment i el final de la vida sempre han estat un misteri per a l'ésser humà. Però Crist ha ressuscitat, ha vençut la mort i ens obre el camí de la resurrecció. Aquesta és la Bona Nova que omple d'esperança el cor del creient; aquesta és la fe que l'Església predica tot continuant la missió dels apòstols; aquesta és l'única llum capaç de dissipar la foscor del mal i de la mort.

La vida de Crist no acaba pas a la creu. Ell ha estat ressuscitat pel Pare, i arriba, per la força de l'Esperit, fins a nosaltres com a principi i esperança de la nostra pròpia resurrecció. L'amor de Déu és més fort que la mort. A aquest Jesús, crucificat pels homes, Déu l'ha exaltat com a Cap i Salvador. Des de Crist ressuscitat se'ns revela el futur que pot esperar l'ésser humà, el camí que pot portar a la seva veritable plenitud i la garantia definitiva davant el mal.

La resurrecció de Crist obre per a tota la humanitat un futur de vida plena. Ell és el primer que ha arribat a aquesta vida definitiva que també ens espera a nosaltres. La mort no té la darrera paraula. Les pandèmies, les malalties, les limitacions, la mort, no representen l'horitzó últim de la

nostra vida. Res no ens podrà separar de l'amor de Déu, que també ens ressuscitarà a nosaltres per la seva força, perquè la resurrecció de Crist és principi de vida nova per a la humanitat.

## Final

Crist mor per ressuscitar. Ell ha vençut el pecat i la mort i ha esdevingut salvació per a tots els éssers humans. També nosaltres hem de morir per ressuscitar. Ell és present a les llars, en les famílies que durant aquests mesos tan durs estan mantenint viva la flama de l'amor i l'esperança; és present en els hospitals i en les residències de gent gran, està present sobretot en els llocs de més gran patiment.

El Senyor és present en totes les persones que tenen cura dels altres fins al punt d'arriscar la pròpia vida: en especial, el personal sanitari, i també les forces de seguretat, i aquells que treballen per proveir de tot el necessari a les famílies; i en tots els voluntaris que dediquen el seu temps per ajudar els que es troben més sols i són més vulnerables.

El Senyor és present en totes les persones que d'una manera o una altra treballen servint als altres en els diferents àmbits de la societat: en les diferents administracions, en el món del treball i de l'empresa; en l'àmbit de l'economia i dels serveis; en tantes institucions que lluiten per mantenir el teixit social; en les entitats d'acció caritativa i social així com en les educatives.

És present en el cor dels pastors que volen romandre al costat dels seus feligresos més necessitats, i no han pogut fer-ho del tot per culpa del confinament; en els sacerdots i diaques, en els membres de la vida consagrada, en les comunitats de vida contemplativa. És present en tots vosaltres, benvolguts germans, infants, joves, adults i gent gran, que manteniu viva la fe i ferma l'esperança enmig d'aquesta prova.

Avui oferim aquesta Eucaristia pel descans etern de tots els difunts a causa del coronavirus i pel consol i l'esperança dels seus familiars; agraïm el sacrifici de tantes persones que durant aquest temps s'han lliurat i continuen lliurant-se generosament al servei dels altres, i preguem per la gent gran. Que la Mare de Déu de la Salut, la nostra patrona, sigui l'estrella lluminosa que ens guia en el pelegrinatge a la casa del Pare; i que ella ens ajudi a continuar treballant units i amb responsabilitat per superar aquesta pandèmia. Que així sigui.

# Aneu mar endins

## L'art de l'acompanyament (5 de juliol de 2020)

Continuem endinsant-nos en el que anomenem “nova normalitat”. Ens trobem en un temps en que cal complir amb molt de rigor les mesures de protecció per a prevenir contagis i minimitzar els riscos; un temps en que apareixen rebrots aquí i allà, i amb ells treu cap la por; un temps en que és important especialment acompanyar les persones, les famílies, les entitats, sobretot les més vulnerables.

El papa Francesc en la seva exhortació apostòlica *Evangelii Gaudium*, dedica el capítol tercer a l'anunci de l'Evangelí, amb un apartat sobre l'acompanyament personal dels processos de creixement. El Sant Pare subratlla que el primer anunci ha de propiciar també un camí de formació i de maduració, que l'evangelització té com a objectiu el creixement de cada persona, i per això cal prendre's molt seriosament cada persona concreta i el projecte que Déu té sobre ella, que no és altre que el seu desenvolupament ple com a fill de Déu, la seva santificació personal (cf. EG 160).

En relació a aquest acompanyament personal dels processos de creixement, el Papa ens assenyala diferents aspectes que anirem tractant en les properes cartes dominicals. El primer aspecte ens recorda que l'Església ha de contemplar, s'ha de commoure i aturar-se davant l'altre, davant el proïsme, totes les vegades que calgui com el bon samarità i ha de fer present el Crist en cada situació i cada ambient. Ens cal caminar tot guarint el proïsme amb una mirada respectuosa i plena de compassió, i un acompanyament que guareixi, alliberi i animi a madurar en la vida cristiana (cf. EG 169).

La nostra vida és un pelegrinatge que comença en el moment de néixer. És un viatge que s'emprèn, un camí en el que les persones es troben i s'uneixen, col·laboren i comparteixen, s'ajuden i s'estimen; però també és el lloc de les desavinences i les divisions, de l'egoisme i l'ambició, de l'odi i la violència. L'home que baixava de Jerusalem a Jericó i fou assaltat pels bandolers representa d'alguna manera la humanitat de tots els temps, també la de la nostra època. El camí de Jerusalem a Jericó representa la vida, la història passada i la present, i també la manera de fer front al futur (cf. Lc 10, 30-37).

El primer pas en aquest procés d'acompanyament és una invitació a “veure” amb els ulls del cor. N’hi ha prou amb mirar al voltant nostre per a adonar-nos de la crua realitat. Certament, hi ha uns impediments que obstaculitzen el pas del simple “veure” material a la mirada del cor per a superar la por, la comoditat, l’egoisme, la indiferència, per a donar pas a ser oberts, a la solidaritat, l’amor, a sentir-se responsable. Es tracta de veure, compadir-se i fer costat. Cal fixar la mirada en l’altre, estar atents els uns als altres. El manament d’estimar Déu i el pròisme ens porta a prendre consciència dels altres.

El segon pas és guarir les ferides. El cor del nostre món i dels nostres contemporanis està ferit profundament. Com a conseqüència de les divisions entre les persones, entre els diferents col·lectius a l’interior de la societat, o entre les nacions. Les causes d’aquestes divisions són prou variades. A la llum de la Revelació, considerem que l’arrel profunda de totes les ferides és el pecat que separa de Déu, d’un mateix i dels germans. Les conseqüències d’aquesta divisió es manifesten a tots els nivells, tant si és en la relació entre nacions, entre àmbits de la societat, o entre persones.

El tercer pas consisteix en acollir a casa. Diu la paràbola del Bon Samarità que “s’hi acostà, li embenà les ferides, després d’amorosir-les amb oli i vi, el pujà a la seva pròpia cavalcadura, el dugué a l’hostal i se n’ocupà” (Lc 10, 34). Els Pares de l’Església han interpretat tradicionalment aquesta paràbola veient en l’hostal una imatge de l’Església. El papa Francesc ens proposa la imatge d’una “mare de cor obert” per a ajudar-nos a entendre millor la missió de l’Església en el moment present. I la desglossa en tres aspectes: ha de ser una casa sempre oberta; ha de ser també una família que privilegia els qui han caigut a la vora del camí; per últim, una comunitat atenta, “en sortida”, plena de dinamisme missioner. Aquest és el primer fonament de l’art de l’acompanyament.

† Josep Àngel Saiz Meneses  
Bisbe de Terrassa

## **La veritable llibertat (12 de juliol de 2020)**

Avui continuem la reflexió sobre l’acompanyament personal dels processos de creixement de les persones de la mà del papa Francesc. El primer pilar, tal com reflexionàvem la setmana passada, és tenir una mirada propera que porti a contemplar, commoure’s i aturar-se davant l’altre; una mirada plena de compassió que infongui alè per a madurar en la vida cristiana.

Avui ens referirem al segon pilar, al fet que “l’acompanyament espiritual ha de portar cada vegada més a Déu, en qui podem atènyer la veritable llibertat” a través “d’una peregrinació amb Crist cap al Pare” (EG 170).

L’acompanyament espiritual consisteix en ajudar una persona en el procés de conèixer a si mateixa, d’acceptar-se a ella mateixa i de deixar de banda qualsevol tipus d’egocentrisme; en ajudar-la a establir una bona relació amb els altres, a ser conscient de la interdependència, i que ha de viure en relació, en obertura, en comunió amb els altres; consisteix en acompanyar les persones en el seu procés de creixement i maduració des de la llibertat i la responsabilitat, en la recerca, el descobriment i el seguiment de la voluntat de Déu, i en el compromís de servei a Déu i als altres. El qui acompanya també es troba en camí, és un company que ajuda a discernir la voluntat de Déu i que cerca la voluntat de Déu en la pròpia vida.

A la Història de la Salvació descobrim com Déu acompanya la família humana. Recordem l’aliança que va establir amb Noé després del diluvi, la que segella amb el patriarca Abraham a la muntanya de Moriàh, i sobretot, la que estableix amb Moisès a la muntanya del Sinai. El poble d’Israel també experimenta l’acompanyament de Déu a través de la paraula dels profetes. El salm 22 expressa de manera particular la confiança en Déu que acompanya i defensa: “El Senyor és el meu pastor, no em manca res, em fa descansar en prats deliciosos; em mena al repòs vora l’aigua, i allí em retorna. Em guia per camins segurs per l’amor del seu nom. Ni quan passo per barrancs tenebrosos no tinc por de res, perquè us tinc vora meu; la vostra vara de pastor m’asserena i em conforta” (1-4).

De fet, Jesucrist és el mestre de l’acompanyament. El evangelis ens n’ofereixen molts exemples. El relat de l’encontre amb els deixebles d’Emaús (Lc 24, 13-35) és emblemàtic i conté els passos de l’art d’acompanyar. Jesús s’acosta, es posa a caminar amb ells, inicia el diàleg amb una pregunta; ells responen relatant el que ha ocorregut els darrers dies a Jerusalem, manifestant les seves expectatives d’abans i els sentiments que experimentaven ara, mentre Jesús els escolta amb atenció; és aleshores quan els respon àmpliament i els explica tot el que es referia a Ell en les Escriptures. Després farà com si seguís més enllà, però atenent el seu prec continuarà acompanyant-los. I aleshores, en prendre el pa, beneir-lo, partir-lo i distribuir-lo el reconeixeran, i tornaran a Jerusalem per a donar testimoni del seu encontre amb el Ressuscitat.

L’acompanyament espiritual propicia l’experiència de trobament amb Crist, i de la seva mà es converteix en pelegrinatge vers el Pare, amb la força i la



llum de l'Esperit Sant. La finalitat de l'acompanyament és, per damunt de tot, ajudar la persona a descobrir el projecte de Déu sobre ella, ajudar-la en el seu camí d'encontre amb Ell, en el seu camí de maduració humana i cristiana, en el seu camí de santificació, del ple desenvolupament de la seva realitat de filla de Déu, de perfecció cristiana com a plenitud en Crist. Aquest camí porta cap a una vida plena i feliç. Aquest és el camí per arribar a la veritable llibertat.

† Josep Àngel Saiz Meneses  
Bisbe de Terrassa

## **L'art d'esperar** (19 de juliol de 2020)

Continuem la reflexió sobre l'acompanyament espiritual que té com a finalitat l'ajudar a descobrir la voluntat de Déu en la pròpia vida i respondre-hi com cal, a recórrer el camí de maduració de la fe, per assolir la perfecció en el seguiment de Crist. Es tracta d'ajudar a estimar Déu i a trobar-lo en la pròpia vida, en els esdeveniments i en les persones. Per això, segons el Papa Francesc calen persones amb prudència, amb capacitat de comprensió, que sàpiguen esperar, que siguin dòcils a l'Esperit Sant (Cf. EG 171). Avui tractaré sobre aquestes característiques.

En primer lloc la prudència, la virtut que disposa per a discernir en totes les circumstàncies el bé veritable i a escollir els mitjans rectes per a dur-lo a terme (Cf. Catecisme de l'Església Catòlica, n. 1806). Sant Tomàs d'Aquino considera que la prudència regeix i governa totes les virtuts de la voluntat, que indica la mesura recta de les altres virtuts, i és l'origen o la font de totes. Una persona que acompanya espiritualment a una altra ha de ser prudent, és a dir, ha de ser equilibrada, moderada, discreta; ha de saber aconsellar discernint el millor moment per a ajudar l'altra persona, per a motivar-la i ajudar-la a treure el millor d'ella mateixa, a créixer, confiant en Déu i en la seva gràcia.

En segon lloc saber comprendre l'altre esdevé essencial en el procés d'acompanyament. Ajuda molt l'empatia, és a dir la capacitat de percebre, compartir i comprendre els pensaments i les emocions d'altres persones; és saber posar-se en el lloc de l'altre, sense perdre l'objectivitat i la capacitat d'anàlisi. Aquesta capacitat genera un corrent de simpatia i de comprensió. Comprendre l'altre no vol dir justificar les seves idees, sentiments o actuacions. Hi ha moments en que cal corregir, per a ajudar

a créixer i madurar, però per a corregir amb encert són imprescindibles el coneixement i la comprensió.

També és important saber esperar. L'ésser humà va fent camí al llarg de la seva vida, es troba contínuament en procés, i Déu va actuant en ell. El qui acompanya el procés no ha de caure ni en les presses ni en les pauses perquè els ritmes poden anar variant per moltes circumstàncies, i es requereix paciència i perseverança. El qui acompanya és un testimoni del desenvolupament i del creixement de la persona acompanyada, i ha de saber discernir les maneres i els temps en que l'Esperit Sant va actuant. Ha de tenir molta paciència, ha de saber esperar, perquè els seus temps són diferents dels de l'altre i sempre ha de respectar el seu ritme i la seva llibertat. És molt important que tingui una mirada de conjunt, un horitzó ampli, i molta confiança en la Providència.

L'acompanyament espiritual ajuda en definitiva a viure segons l'Esperit, a ser dòcils als seus impulsos. Ell habita en nosaltres com en un temple, i hi actua. És el mestre interior que ens guia cap a la veritat, que ens ensenya el misteri de Déu, de les seves paraules i obres, de la història, de la vida i del món; ens dona la llum i la capacitat per a ensenyar les coses de Déu; ens condueix interiorment per a viure com a autèntics fills seus; ve en ajut de la nostra feblesa per a pregar com cal. L'Esperit obra una nova creació conformant progressivament els pensaments i sentiments amb els de Jesucrist, ens dona la llum per a entendre les paraules de Jesús i la força per a ser els seus testimonis davant dels homes.

Déu acompanya sempre els seus fills. Hem d'aprendre a acompanyar els altres tal com Déu ens acompanya a nosaltres, com Jesús ens ho ensenya, amb amor i paciència, respectant la nostra llibertat, guarint-nos amb la seva gràcia, potenciant i desenvolupant el millor de cadascú, perquè puguem arribar a l'ideal de perfecció que ens proposa i ens concedeix.

† Josep Àngel Saiz Meneses  
Bisbe de Terrassa

## **Una mirada especial a la gent gran (26 de juliol de 2020)**

La Comissió Executiva de la Conferència Episcopal Espanyola va tenir la iniciativa de proposar a totes les diòcesis el dia 26 de juliol la celebració d'una Jornada pels afectats de la pandèmia. Amb aquest motiu celebraré avui la Missa a les 20h a la Catedral, i l'oferirem per l'etern descans

de tots els difunts, així com el consol i esperança pels seus familiars. Al mateix temps, donarem gràcies per tota la feina i el sacrifici realitzat per tantes persones durant aquest temps i pregarem d'una manera especial per la gent gran; també demanarem al Senyor que ens ajudi a mantenir la comunió i a incrementar la solidaritat fraterna davant la crisi social i econòmica que s'ha desencadenat.

I ho fem avui que celebrem la festivitat de Sant Joaquim i Santa Anna, pares de la Mare de Déu, un dia que dediquem d'una manera especial a la gent gran, ja que són els patrons dels avis. Al llarg d'aquests mesos hem pogut veure com els més afectats pel virus han estat precisament la gent gran; molts d'ells van morir en hospitals, residències, i també en les seves llars. A més, les persones grans han patit especialment el drama de la solitud i de la distància dels seus éssers estimats.

Quan ja havíem iniciat el període de la desescalada jo vaig poder anar a visitar a una persona gran en una residència. La seva salut s'anava empitjorant i la vaig visitar. Vaig poder estar amb ella una bona estona i vam parlar de la vida terrenal, de la vida eterna, de la mort, de la trobada definitiva amb el Senyor, que és la meta del nostre pelegrinatge terrenal i del Senyor, que ens espera amb els braços oberts. Ens vam acomiadar, i es va quedar tranquil·la i amb una gran pau interior.

L'endemà em van comunicar que acabava de morir. Les persones que la cuidaven van dir que semblava com si esperés la visita del Sr. Bisbe per a morir en pau. La veritat és que fets com aquest em continuen impressionant encara avui. Certament, és un do del Senyor poder ajudar una persona en la preparació immediata de la seva trobada amb Ell. Però vaig pensar tot d'una en tantes persones que no havien pogut acomiadar-se dels seus familiars, o que no havien pogut rebre els sacraments, o que no havien tingut ningú a prop que pregués amb ells, que els agafés la mà.

En la celebració de l'Eucaristia d'avui volem recordar totes les persones malaltes i difuntes, majoritàriament gent gran, a causa del coronavirus. Volem elevar la nostra pregària per l'etern descans de totes elles i expressar el nostre agraïment per tot el que d'elles hem rebut. A les nostres famílies i en les nostres comunitats cristianes elles ens ho han donat tot, tant en els aspectes materials, com en els espirituals, i s'han sacrificat fins a l'extrem. Elles ens han donat la vida, els béns materials, la cultura, l'amor. Elles ens han transmès la fe.

Aquesta Jornada també ens ha d'ajudar a ser conscients de la importància de la nostra gent gran, que lluny de ser una càrrega, són un tresor a les nostres comunitats cristianes, per la seva experiència, per la seva saviesa, per la seva pregària. Són un exemple viu i són referents per als nens, joves i adults, veritables agents en la transmissió de la fe, que ensenyen a pregar als més petits en moltes llars. Com subratllava el papa Francesc, «avui dia, en les societats secularitzades de molts països, les generacions actuals de pares no tenen, majoritàriament, la formació cristiana i la fe viva que els avis poden transmetre als seus néts. Esdevenen la corretja de transmissió indispensable per educar els nens i els joves en la fe».

† Josep Àngel Saiz Meneses  
Bisbe de Terrassa.

## **L'art d'escoltar** (2 d'agost de 2020)

En l'acompanyament personal, d'acord amb el que assenyala el papa Francesc, és molt important practicar l'art d'escoltar que és molt més que el fet de sentir, per a poder trobar després la paraula i el gest oportuns. Només aleshores és possible descobrir els camins per a un creixement genuí, per tal de desvetllar el desig de viure l'ideal cristià, per a correspondre a l'amor de Déu bo i desenvolupant tots els dons que Ell en ha concedit (cf. EG 171).

Recordo que en els meus primers anys de sacerdot, va venir una persona a consultar algunes qüestions que la preocupaven. Vaig estar gairebé una hora seguida escoltant-la. Vàries vegades vaig intentar respondre-li, però va ser impossible, perquè la meva interlocutora no parava de parlar ni un moment. En acabar, quan ens acomiadàvem, em va agrair que l'hagués escoltat aquella estona i també em va dir que els meus consells eren molt encertats. Però resulta que jo no havia pronunciat pràcticament ni una paraula. És l'ocasió en que m'he adonat més clarament de la necessitat que els éssers humans tenim de ser escoltats, i la importància de saber escoltar.

Escoltar no és el mateix que sentir. Sentir és un acte natural, inconscient, que es fa sense esforç; és captar a través de les oïdes tot un seguit de sons que es produeixen al voltant nostre, que, si no tenen un significat previ, no passen de ser un simple soroll. En canvi, escoltar és la capacitat de donar sentit i interpretar allò que entra per les oïdes; escoltar és

quelcom que es fa intencionadament, de forma selectiva, parant atenció a allò que ens interessa. Habitualment no decidim què ens toca sentir, però sí decidim a qui volem escoltar i què volem escoltar.

Ara bé, escoltar de veritat no és una tasca fàcil. Significa estar atent, posar tots els sentits davant la persona que ens parla, sense interrompre-la, sense jutjar-la. Saber escoltar és una prova de respecte i d'estimació, és tot un art. Aparentment pot semblar un acte passiu, inactiu, però és un exercici que demana molta paciència i constància. Vol dir atendre les raons de l'altre, sense alterar ni manipular les seves raons, amb una actitud receptiva, acollint i entenent els gestos i les paraules de l'altre.

En la vida, és molt d'agrair una paraula encertada o un detall d'afecte, però encara s'agraeix més que se'ns escolti a fons i sense presses quan necessitem desfogar-nos o consultar qüestions importants. Quan ens domina l'angoixa o hem de prendre una decisió transcendental per a la nostra vida necessitem que se'ns escolti a fons i llargament. Vivim en un món de presses, d'estrès, de competitivitat extrema, en el que no hi ha temps per a escoltar serenament, ni per al diàleg fecund, ni tant sols en les famílies, o en els llocs de treball, o en els diferents ambients. Tal com va assenyalar l'escriptor i científic alemany Johann Wolfgang Goethe, "parlar és una necessitat, escoltar és un art".

Per això, si bé és important saber enraonar, encara ho és més saber escoltar. Si existeix l'art de la paraula, de l'exposició d'arguments, del debat de les idees, i té molta importància, encara és més important l'art d'escoltar. El camí per a conèixer a fons les persones és saber escoltar en profunditat. Aleshores, més enllà de les dades externes, descobrim les raons profundes i els camins, perquè arribem a conèixer el cor de les persones.

Per acabar aquest escrit vull subratllar una actitud molt important en aquell que acompanya, per a poder escoltar: la humilitat, la discreció, la superació del protagonisme, de tot narcicisme que pugui desviar el focus del procés. Si no se supera l'egocentrisme, sempre ens pot assetjar el perill d'acabar explicant la pròpia vida i escoltant-se un mateix per comptes d'escoltar l'altre i a l'Esperit Sant mateix, que és el qui guia a ambdós en el procés.

† Josep Àngel Saiz Meneses  
Bisbe de Terrassa

## **Cada persona és un misteri (9 d'agost de 2020)**

La relació de cada persona amb Déu és un misteri que ningú pot conèixer plenament des de fora. A més, aquest àmbit de misteri ha de ser respectat. Un bon acompanyant convida sempre a guarir-se, a carregar la creu, a deixar-ho tot i a sortir una vegada i altra a anunciar l'Evangelí. L'experiència de ser acompanyats ens ensenya a ser pacients i compassius amb els altres i ens fa capaços de cercar la manera de desvetllar la seva confiança, la seva obertura i la seva motivació per a créixer (cf. EG 172).

En la carta del 19 de juliol passat recordàvem que la docilitat a l'Esperit Sant és una de les característiques fonamentals de la persona que acompanya. Ben mirat, l'acompanyament espiritual últim correspon a l'Esperit Sant, i la col·laboració humana s'ha d'exercir amb un respecte profund a la seva acció, perquè d'altra manera, podria ser més un obstacle que una ajuda. No podem oblidar que en el camí de la fe, cada persona ha de viure l'encontre i la relació amb Déu i que aquesta experiència és insubstituïble. Déu es fa present en la vida de cada ésser humà, i aquest respon acollint-lo o refusant la seva crida.

Cada persona esdevé, doncs, un ésser únic i irrepetible que ha de ser acompanyat en el procés de maduració de la seva personalitat afavorint la integració dels tres àmbits que constitueixen l'ésser humà: el físic, el psíquic i l'espiritual. Això vol dir, d'una banda, potenciar la intel·ligència i les facultats intuïtives; vol dir també ajudar a ordenar les passions, els sentiments i afectes al servei de la voluntat guiada per la raó, per ajudar-lo a descobrir la seva pròpia identitat, el seu propi rostre. En aquest procés en el que la personalitat es va construint, té molta importància elaborar un projecte de vida, plantejar-se un ideal.

L'acompanyament serveix també per a eixamplar els horitzons. El qui acompanya no ha de pretendre crear escola, ni ser un referent o un model de ningú, perquè l'únic model és Crist i el mestre interior és l'Esperit Sant. El qui acompanya col·labora en aquest procés, és una mediació que té la seva importància però que no ha d'aspirar a un protagonisme que no li correspon pas. Cal aquest gran respecte a l'acció de Déu i aquest respecte a l'evolució de la persona concreta, a la seva resposta, que li correspon només a ella i que és fruit d'una decisió en la que no el pot substituir ningú.

La gràcia de Déu, que està present en aquest procés, actua misteriosament i desborda les capacitats humanes. L'ésser humà és molt complex i no és fàcil d'arribar a entendre'l. La comunicació tampoc és fàcil quan es

tracta d'obrir el cor i explicar els replecs més amagats o les experiències que han marcat la trajectòria de tota l'existència. El camí eficaç passa pel diàleg sincer, per la recerca conjunta de la veritat amb actitud valenta i humil. Perquè cada persona és un ésser diferent, difícil d'encabir en els esquemes previs i perquè la relació entre els dos interlocutors es situa en el més íntim de la persona, en l'àmbit de l'esperit.

El qui acompanya ha de tenir experiència, ciència i saviesa, i sobretot ha de ser una presència amiga. La benvolença i l'amistat són imprescindibles per poder dur a terme aquesta relació d'acompanyament. Aquesta relació d'amistat espiritual es notará en la concòrdia de les voluntats per a unir-se en l'objectiu comú que els ocupa. També es manifesta en el fet de compartir el dolor, d'oferir consol i proximitat en el moment de la prova. Finalment, l'amistat es manifestará també en la correcció fraterna, que s'ha de fer per amor a la persona acompanyada, encara que no sigui fàcil.

† Josep Àngel Saiz Meneses  
Bisbe de Terrassa

## **L'acompanyament al servei de l'evangelització (16 d'agost de 2020)**

La vida humana, com hem comentat en altres ocasions, és un pelegrinatge que comença en el moment del naixement i dura fins a la mort. És important acompanyar les persones tot al llarg d'aquest camí, tal com ho estem considerant aquestes setmanes. Aquest acompanyament no és quelcom intimista i tancat, sinó que és obert, compartit, i al servei de l'evangelització. El Papa Francesc assenyala que "l'autèntic acompanyament espiritual sempre s'inicia i es porta endavant en l'àmbit del servei a la missió evangelitzadora" (EG 173), i posa com a exemple la relació de l'apòstol sant Pau amb Timoteu i Titus com a model d'aquest acompanyament i formació enmig de l'acció apostòlica.

Primer de tot, Pau va fer l'experiència de ser acompanyat. Després de l'encontre amb Crist, en el camí de Damasc es trobà amb Ananies que havia estat enviat pel Senyor a la casa on Pau estava hostatjat. Llegim en els Fets del Apòstols que "entrà a la casa, li imposà les mans i li digué: "Saule, germà meu, Jesús, el Senyor, el qui se't va aparèixer pel camí m'envia perquè recobris la vista i quedis ple de l'Esperit Sant" A l'instant li caigueren dels ulls com uns tels i recobrà la vista. Llavors mateix es féu

batejar” (Fets 9,17-18). Ananies l’ajuda a recuperar la vista material i també l’espiritual. L’acull fraternalment, l’ajuda a interpretar la profunda experiència que ha viscut i a prendre consciència de la missió per a la que ha estat elegit pel Senyor.

D’aquesta manera Pau es va convertir en mestre i guia per a d’altres, i va acompanyar persones i comunitats. A Timoteu i a Titus els dona criteris per a la vida personal i per a l’acció pastoral. A Timoteu el va incorporar com a col·laborador en el seu segon viatge missioner després d’haver-lo conegut a Listra. Li confià diferents missions i li donà tota la seva confiança. No és difícil d’imaginar els diàlegs profunds i les consultes fins al detall d’àmbit personal i també les relacionades amb l’activitat apostòlica. D’aquesta manera Timoteu va creixent com a persona, com a creient i com evangelitzador, desenvolupant totes les gràcies i dons que el Senyor li ha concedit, amb el guiatge incomparable de Pau.

La relació que Pau exerceix envers els deixebles i les comunitats podem dir que és de paternitat, i està íntimament vinculada a la transmissió de l’Evangeli. S’adreça amb aquestes paraules a la comunitat de Corint: “Sou els meus fills estimats; en la vostra vida de cristians podríeu tenir tutors a milers, però no teniu molts pares; sóc jo qui, en anunciar-vos l’evangeli, us vaig engendrar en Jesucrist” (1Cor 4,14-15). En un sentit semblant escriu a la comunitat de Tessalònica: “Com a apòstols de Crist us hauríem pogut fer sentir el pes de la nostra missió, però entre vosaltres ens férem amables com les mares quan acaronen els seus fills. Així, amb el desig de guanyar-vos, no solament us volíem fer participar de la Bona Nova de Déu, sinó que us hauríem donat fins i tot les nostres pròpies vides, de tant que us vau fer estimar” (1Te 2,7-8).

Podem afirmar que l’acompanyament respon a la doble vocació que es rep en el baptisme: la crida a la santedat i a l’apostolat. Es du a terme en el context de la missió evangelitzadora i al servei de l’evangelització. La seva finalitat és propiciar el creixement en la fe, el desenvolupament espiritual, la santificació personal, per a arribar “a la talla de la plenitud del Crist” (Ef 4,13). En segon lloc, també té com a objectiu la immersió en la dimensió eclesial i comunitària de la fe, i en la projecció apostòlica i la seva dimensió evangelitzadora.

L’acompanyant principal en aquest procés és l’Esperit Sant. Nosaltres som petits col·laboradors, i hem de ser-ne molt conscients, per a exercir aquest servei amb humilitat i prudència, evitant les dependències emocionals i les admiracions personals; sense crear microclimes intimistes o endogàmics;



fent com Ananies que intervé en allò que li correspon i quan correspon, i després es retira discretament. Tal com ho insisteix el Papa Francesc, essent deixebles missioners que acompanyen els deixebles missioners.

† Josep Àngel Saiz Meneses  
Bisbe de Terrassa

## **Aprenquem de sant Agustí (23 d'agost de 2020)**

Aquesta setmana celebrem les festes de sant Agustí i santa Mònica, una mare i un fill ben singulars. Agustí d'Hipona (354-430) va ser un home d'un talent extraordinari, de grans coneixements filosòfics i humanístics, amb una experiència vital variada i intensa. Va viure en una època en que l'Imperi Romà es trobava en decadència, degut a la divisió interna i la pèrdua de valors morals en la societat així com també a la pressió dels pobles bàrbars. El seu itinerari intel·lectual i espiritual el va portar a la conclusió que fe i raó són les dues forces que ens porten a trobar Déu, a conèixer-lo i a creure en Ell, i que en aquesta aventura l'ésser humà compta amb els mitjans que Déu li ofereix i amb la pròpia col·laboració des de l'exercici de la llibertat.

El pensament i la vida de sant Agustí són de gran actualitat, i plantegen interrogants profunds a l'home contemporani. Les circumstàncies personals i socials que viu el jove Agustí i les que ens toca viure a nosaltres no són massa diferents en l'essencial. Podem trobar molts paral·lelismes entre la seva època i la nostra, moltes semblances entre els anhels del seu cor i els del nostre, entre la seva recerca de felicitat i la nostra. Com en el seu cas, al llarg de la vida podem trobar mares que ens animen a seguir el bon camí, però també cants de sirena que ens orienten cap al relativisme còmode i el consumisme materialista. Els nostres temps no són massa avesats a la veritat i la saviesa.

Continuem afectats per la pandèmia, avançant a empentes i rodolons entre brots, rebrots, confinaments i normatives variades, i al capdavant no ens queda altre remei que reflexionar una mica i fer-nos algunes preguntes sobre la vida i el seu sentit, sobre el dolor i la mort, sobre la felicitat, sobre la veritat i el bé, sobre el futur. Hi ha respostes que no les trobarem a la Wikipèdia, perquè la tablet no té solucions per a tot. Sant Agustí cercà la veritat amb totes les seves forces a través de la reflexió, de l'estudi de la filosofia, i va acabar descobrint que la llum que pot il·luminar de veritat l'existència humana és Jesucrist. Va tenir un encontre amb la Paraula de

Déu al jardí de la seva llar de Milà, on va sentir una veu que li deia “pren i llegeix”, i va descobrir la paraula viva i eficaç de Déu, capaç d’il·luminar la vida sencera i de propiciar la seva conversió.

Sant Agustí fou testimoni de la decadència d’institucions i formes d’entendre la vida, la societat, la política, l’orde establert en aquell moment. Avui dia ens trobem en una situació en la que la vida, la família i la societat també es poden veure afectades per grans transformacions. Ens preocupa que grans institucions que durant segles han donat estabilitat a la societat occidental siguin qüestionades àdhuc en la seva mateixa raó de ser. Ell no va adoptar una postura derrotista o mancada d’esperança. Malgrat sentir a prop l’amenaça dels vàndals, no va perdre mai l’esperança, amb la certesa que les crisis humanes passen, però en canvi hi ha valors que no passen mai, i sobretot, confiant en que l’ésser humà troba en Déu la força, el fonament i la salvació, més enllà de tot el que és fugaç i passatger

Ell va ser capaç de donar llum i renovació a un món en crisi, i va destacar el valor i el sentit profund que té la vida de l’ésser humà perquè està cridat a l’eternitat, a la ciutat de Déu. El nostre pas pel món no és un fi en ell mateix, és més aviat un trànsit fugaç i efímer abans d’arribar al nostre veritable destí: la ciutat celestial. Per això, el concepte que millor defineix l’ésser humà és el de *homo viator*, perquè la seva condició és la de caminant, pelegrí vers un destí infinit. En recórrer el nostre camí, procurem ser minories creatives, comunitats cristianes que per la fermesa de la seva fe, per la seguretat de la seva esperança i per la constància del seu amor, són sal, llum i ferment viu en els seus ambients.

† Josep Àngel Saiz Meneses  
Bisbe de Terrassa

## **Lliçons de sant Gregori Magne (30 d’agost de 2020)**

Dijous vinent celebrem la festa de sant Gregori Magne (540-604). El seu pensament i la seva vida ens poden inspirar en el moment present, perquè és tot un exemple de resiliència, de superació de les adversitats, des d’una espiritualitat profunda. Va néixer a Roma, estudià Dret i arribà a ser prefecte de la ciutat. Poc després deixà el càrrec i va començar la vida de monjo, transformant la seva casa en un monestir. Quan va morir el papa Gelasi II, l’any 590, Gregori va ser escollit per a succeir-lo. Es va preocupar de la conversió dels nous pobles i de la nova organització civil

d'Europa. Va fer de pont entre dos mons culturals diversos. Es dedicà a educar els bàrbars d'Occident, essent un catequista eficaç pels pobles d'Europa.

Quan va ser elegit bisbe de Roma, la ciutat eterna era el reflex d'una civilització en agonia, plena de convulsions per les invasions bàrbares, per les inundacions i epidèmies i també per les divisions i la relaxació dels costums. Mentre s'accelerava la caiguda de Roma i s'albirava una nova època, ell es va lliurar a la tasca de predicar l'ideal de la vida cristiana amb tota la seva integritat i radicalitat. El seu objectiu era ajudar els fidels a tenir consciència sobretot de la fe i de les realitats sobrenaturals, per a poder suportar els esdeveniments temporals i viure des d'una perspectiva sobrenatural.

Durant els primers anys del seu pontificat la península italiana passava per una de les pitjors fases del conflicte entre l'Imperi bizantí i la tribu germànica dels llombards que en dues ocasions varen assetjar la ciutat de Roma. El papa Gregori va haver de negociar personalment amb ells. Gràcies a la seva fermesa i habilitat, i a un tribut anyal, va aconseguir que aixequessin el setge i es retiressin. A més de signar la treva, va procurar per tots els mitjans atreure'ls a la fe veritable.

El seu zel pastoral aconseguí revitalitzar l'Església a l'Europa Occidental. A Hispània va recolzar sant Leandre en la seva tasca d'evangelització dels visigots arrians; a la Gàl·lia va establir bones relacions amb els sobirans francs, va reformar el clergat decadent, ordenà la convocatòria de sínodes i procurà posar fi a les pràctiques paganes que encara perduraven. Va tenir molt interès en l'evangelització de la Gran Bretanya i per això hi envià un gran nombre de missioners que varen contribuir en gran manera a la conversió d'aquells pobles.

Enfront d'un món enfonsat en el caos, sant Gregori va saber discernir i trobar nous camins. En relació amb els invasors longobards, cercà en primer lloc la pau i després, la conversió. Va posar els recursos del patrimoni de Sant Pere al servei dels més necessitats comprant i distribuint grans quantitats de blat als més pobres en les èpoques d'escassetat, redimint captius, ajudant sempre els més vulnerables. Va dur a terme una reforma administrativa per a optimitzar els recursos, i també va reformar la litúrgia, tant en la celebració dels sagraments com en el cant. La seva Regla Pastoral és un veritable manual d'espiritualitat per als pastors, i en ella hi explica també que el carisma del servei i l'ensenyament és present en tots els membres del poble cristià.

La vida d'aquest Papa esdevé un referent fonamental en la història de l'Església i d'Europa. Al mateix temps que confiava en la providència de Déu, va mostrar una capacitat formidable d'adaptació a les realitats complexes del seu temps i del seu món. És el primer papa que es relaciona amb els regnes germànics i que propicia la seva conversió al cristianisme. Per a això va emprar tots els seus recursos espirituals i també la seva capacitat de relació i de govern. Amb humilitat i esperit de servei va encunyar l'expressió del "servent dels servents de Déu" per a referir-se al Bisbe de Roma.

† Josep Àngel Saiz Meneses  
Bisbe de Terrassa

## Escrits

### A voltes amb les immatriculacions

*(Publicat al Diari de Terrassa i al 9Nou del Vallès Oriental)*

El propassat dijous dia 24 de juliol la Conselleria de Justícia de la Generalitat de Catalunya feia públic el mapa amb la informació sobre els béns immatriculats de l'Església i la creació de la Oficina de Mediació sobre Immatriculacions com un servei del Centre de Mediació de Catalunya.

Aquesta notícia sembla que torna a remoure una ombra de sospita sobre un tema en el qual l'Església ha actuat sempre segons la legislació civil vigent a cada moment, amb les fórmules jurídiques establertes en l'ordenament civil per tal de tenir registrats els seus béns.

Es tracta d'un procés que arrenca amb la creació del registre de la propietat i la redacció de la llei hipotecària l'any 1861. L'Església aleshores era propietària d'immobles des de temps immemorial (la major part temples, esglésies, ermites i cases rectorals) i respecte als actuals no sempre es disposava de documentació. D'aleshores ençà les diverses fórmules que s'han establert perquè l'Església pogués registrar els seus béns han estat sempre regulades per l'Estat, no pas per l'Església.

La llei hipotecària de 1946 reconeixia a l'Estat, la Província, el Municipi i l'Església la capacitat d'inscriure una propietat a través de la certificació emesa per l'autoritat pròpia en cada una d'aquestes institucions. Això és la immatriculació. No es tracta, doncs, d'un privilegi, sinó d'una figura jurídica establerta en l'ordenament civil espanyol. El que no es podien inscriure amb aquesta llei eren els temples ja que es considerava de pública notorietat la seva propietat per part de l'Església.

Fins l'any 1998 no es va permetre registrar a l'Església els seus temples, tot i tenir-ne la propietat. Aleshores s'inicià un període fins l'any 2015, any que entrava en vigor una reforma de l'esmentada llei hipotecària segons la qual l'Església perdia la capacitat per immatricular. Durant aquest període s'autoritzava l'Església a registrar els seus edificis que no havia pogut registrar fins aleshores ja que la legislació no ho permetia.

A la nostra diòcesi, com a les altres, s'inicià el procés d'immatriculació d'aquells béns que des de temps immemorial eren propietat de l'Església

tot i que no havien estat registrats en el Registre de la Propietat, perquè no es permetia fer-ho. No és que l'Església s'hagi apropiat de béns, sinó que ha registrat públicament allò que ja era de la seva propietat. Cal recordar que el Registre de la propietat no dona la propietat, sinó que reconeix la propietat ja existent.

Aquest procés es va encarregar a persones tècniques i advocats, que estudiaren cada tema al detall abans de presentar-ho al registrador, el qual podia acceptar-ho o no en funció del que s'havia presentat. A més un cop registrat hi havia un període de temps per fer al·legacions a aquella immatriculació, en el cas que hi hagués algun contenciós o discrepància sobre la propietat, perquè ha estat un procés públic, que no s'ha fet d'amagat.

Cal dir que sempre, des de l'Església, s'ha estat obert al diàleg davant de possibles errors en aquest procés de registre per tal de cercar la millor manera de resoldre-ho de forma amistosa. I en el cas de discrepàncies sempre s'ha pogut recórrer als tribunals de justícia competents. Les mediacions, per tant, ja han existit i s'han fet servir quan ha estat necessari.

Estem parlant de béns que no són propietat del rector d'una parròquia, o del Bisbe, sinó de l'Església, formada per comunitats de fidels que celebren la fe, transmeten aquesta fe que es converteix també en cultura, i viuen l'atenció i l'ajut als més necessitats i vulnerables. Són béns per tant al servei dels altres i de la societat en general.

† Josep Àngel Saiz Meneses  
Bisbe de Terrassa

## Activitats del Sr. Bisbe

### Juliol

- 1                    Visites programades.  
Reunió del Patronat de la Fundació Mare de Déu de la Salut.
- 2                    Visites programades  
Reunió del Patronat de la Fundació d'Escoles Diocesanes i Parroquials del Bisbat.
- 3                    Visites programades.
- 5                    Missa a la Catedral amb motiu de la Festa Major de la ciutat de Terrassa
- 6-7                 Reunió a Madrid de la Comissió Permanent de la CEE.
- 8-9                 Visites programades
- 10                  Consell de govern  
Missa funeral a la parròquia de Sant Martí de Cerdanyola del Vallès en sufragi de Mn. Narcís Ribot.
- 12                  Ordenació de 4 diaques a la Catedral.
- 13-14              Visites programades
- 15                  Reunió de la Conferència Episcopal Tarraconense a Sant Feliu de Llobregat.
- 17                  Reunió telemàtica amb els arxiprestes de la diòcesi.
- 19                  Ordenació de prevere d'un religiós carmelita a la parròquia de la Mare de Déu del Carme de Terrassa.
- 21                  Reunió, via telemàtica, amb els delegats de pastoral vocacional de Catalunya.
- 22                  Reunió, via telemàtica, de la Comissió Executiva de la CEE.
- 23                  Visites programades.
- 24                  Reunió amb els consiliaris diocesans de Vida Creixent.

- 26 Missa de festa patronal a l'església de Sant Jaume del Pla de Bonaire.  
Missa a la Catedral amb motiu de la jornada pels afectats de la pandèmia.
- 27 Missa a la parròquia de Sant Pere d'Octavià de Sant Cugat del Vallès amb motiu de la festa litúrgica de Sant Cugat.
- 28-31 Visites programades.

## **Agost**

- 2 Missa a la parròquia de Sant Esteve de La Costa del Montseny amb motiu de la festa litúrgica de la Mare de Déu dels Àngels.
- 26 Visites programades.
- 29 Missa a la capella del col·legi de la congregació Puresa de Maria a Sant Cugat del Vallès, amb motiu de la primera professió de tres novícies.



# Secretaria General i Cancelleria

---

## Ordenacions

### Ordenació de diaques

El diumenge dia 12 de juliol de 2020 a la S. E. Catedral Basílica del Sant Esperit, a les 8 de la tarda Mons. Josep Àngel Saiz Meneses, Bisbe de Terrassa, conferí el Sagrat Orde del Diaconat a als seminaristes:

Enric Catalán

Gustavo Lezama

Jean D. Rutaysiere

Àlex Serra

### Ordenació de prevere

El diumenge dia 19 de juliol de 2020 a la parròquia de la Mare de Déu del Carme de Terrassa, a les 7 de la tarda Mons. Josep Àngel Saiz Meneses, Bisbe de Terrassa, conferí el Sagrat Orde del Presbiterat a:

Fra. Bladimir Ramos, O. Carm.

# Defunció

## Mn. Lluís Castells Rocabert

El divendres dia 3 de juliol de 2020 va morir als 82 anys Mn. Lluís Castells Rocabert, prevere de l'Església de Terrassa, a la Residència Sacerdotal Sant Josep Oriol a Barcelona.

Mn. Castells havia nascut a Esplugues de Llobregat el 24 d'agost de 1937. Rebé l'ordenació presbiteral el 17 de setembre de l'any 1961 a la parròquia de Santa Maria de Cornellà de Llobregat.

L'any 1962 va ser destinat com a coadjutor a la parròquia de la Immaculada de Vilanova i la Geltrú. L'any 1965 va ser nomenat coadjutor de la parròquia de Sant Feliu de Sabadell i l'any 1975 encarregat de la parròquia de Mare de Déu de Gràcia de Sabadell. El 1977 va ser nomenat rector de la parròquia de Sant Quirze i Santa Julita de Sant Quirze del Vallès i l'any 1996 rector de la parròquia de la Santíssima Trinitat de Sabadell.

Amb la creació de la diòcesi de Terrassa el 15 de juny de 2004 hi va quedar incardinat. Es jubilà l'any 2010, passant a residir a la Residència de Sant Josep Oriol a Barcelona.

Les exèquies foren presidides el diumenge 5 de juliol de 2020 a les 10 del matí al Tanatori de Les Corts de Barcelona per Mons. Salvador Cristau, bisbe auxiliar, i concelebraren diversos preveres. El dia anterior, el dissabte 4 de juliol, Mons. Josep Àngel Saiz Meneses visità la capella ardent i resà un respons davant el fèretre del mossèn.

# Calendari de curs 2020-2021

## Setembre

- Dimarts 1 Inici de curs de les escoles diocesanes i parroquials a Rubí
- Dimecres 2 Entrega de nomenaments
- Dissabte 19 Trobada diocesana de catequistes al Centre Borja

## Octubre

- Dilluns 5 Recés d'inici de curs per al clergat al Centre Borja
- Dissabte 17 II Trobada diocesana de confraries i germandats a La Salut
- Dijous 22 Consell Diocesà d'Assumptes Econòmics
- Divendres 23 Col·legi de Consultors
- Divendres 23 Escola de Pregària per a Joves a la Catedral
- Dilluns 26 Trobada de formació de preveres joves
- Dimecres 28 Reunió d'Arxiprestes

## Novembre

- Dimecres 11 Reunió de Delegats Episcopals
- Dijous 26 Consell Diocesà d'Assumptes Econòmics
- Divendres 27 Col·legi de Consultors
- Dissabte 28: Consell Pastoral Diocesà
- Dilluns 30 Trobada de formació de preveres joves

## Desembre

- Divendres 4 Consell Presbiteral
- Dilluns 7 Vetlla de la Immaculada a la Basílica de la Mercè de Barcelona
- Dimarts 29 Dinar de Nadal del clergat i seminaristes

**Gener**

Dissabte 23	Trobada amb motiu del XXV aniversari del Concili Provincial Tarraconense a la Catedral de Tarragona
Dilluns 25	Trobada de formació de preveres joves Cloenda de la Setmana de Pregària per la Unitat a la Catedral
Dijous 28	Consell Diocesà d'Assumptes Econòmics
Divendres 29	Col·legi de Consultors Escola de Pregària per a joves a Sant Esteve de Granollers
Diumenge 31	Trobada diocesana de religiosos en el Centre Borja

**Febrer**

Dimarts 2	Jornada de la Vida Consagrada
Dimecres 3	Reunió d'Arxiprestes
Dissabte 13	Consell Pastoral Diocesà
Divendres 19	Consell Presbiteral
Dissabte 20	XVI Jornada diocesana de Pastoral de la Salut
Del 19 al 21	Exercicis Espirituals per a nois a Caldes de Montbui
Diumenge 21	Ritu d'elecció de catecúmens a la Catedral
Del 26 al 28	Exercicis Espirituals per a noies a Caldes de Montbui
Del 28 de febrer al 5 de març	Exercicis Espirituals per a preveres a Caldes de Montbui

**Març**

Dijous 11	Consell Diocesà d'Assumptes Econòmics
Divendres 12	Col·legi de Consultors
Dilluns 15	Recés de quaresma del clergat al Centre Borja
Dissabte 20	Jornada de portes obertes al Seminari Vetlla de Pregària per les Vocacions
Diumenge 21	Dia del Seminari Recés organitzat per la Delegació d'Apostolat Seglar

Del 21 al 28	Setmana de la Família
Dilluns 22	Trobada de formació de preveres joves
Dimarts 30	Missa Crismal

## **Abril**

Dissabte 10	Consell Pastoral Diocesà
Dilluns 12	Trobada de formació de preveres joves

## **Maig**

Divendres 14	Consell Presbiteral
Divendres 21	Escola de Pregària per a joves a Sant Cugat del Vallès
Diumenge 23	X Trobada diocesana d'Apostolat Seglar
Dilluns 24	Trobada de formació de preveres joves
Dimecres 26	Reunió d'Arxiprestes
Dijous 27	Consell Diocesà d'Assumptes Econòmics
Divendres 28	Col·legi de Consultors
Dissabte 29	Romiatge diocesà de malalts a La Salut Trobada diocesana d'escolans

## **Juny**

Dimecres 2	Reunió de Delegats Episcopals
Dilluns 14	Excursió de final de curs del clergat

## **Juliol- Agost**

Del 7 al 9 de juliol	Peregrinació diocesana de professors d'escoles diocesanes i parroquial a Assís, Bolonya i Florència
Del 2 al 9 d'agost	VIII Pelegrinatge diocesà d'estiu per joves coincidint amb la trobada europea de joves a Santiago de Compostela

# Vida consagrada

## En la pau de Crist

El P. Salvador Vergés Ramírez, SJ, va morir en el Centre Borja de Sant Cugat del Vallès el 30 de juliol de 2020 als 89 anys d'edat, 61 de professió religiosa i 49 de prevere.

# Vida diocesana

---

## Crònica diocesana

### **Visita i elecció de priora a les Carmelites de Terrassa**

El dissabte 27 de juny Mons. Saiz Meneses va realitzar la Visita i va presidir el Capítol d'elecció de priora en el Monestir de carmelites descalces de Jesús Diví Obrer i Sant Josep Oriol de Terrassa. Va sortir escollida la Gna. Rosa Puig per a un segon trienni.

### **Celebració de la festa titular de la parròquia de Sant Pere de Terrassa**

El 29 de juny, solemnitat de sant Pere i sant Pau, apòstols, Mons. Saiz Meneses va presidir la celebració de l'Eucaristia a la parròquia de Sant Pere en la seva festa titular, en el conjunt de les Esglésies de Sant Pere. En acabar, va entregar uns obsequis a persones que representen els grups de la parròquia i als qui s'han distingit en la lluita contra el coronavirus. El Sr. Bisbe, al seu torn, va ser obsequiat amb una casulla.

### **Missa de festa patronal a Bigues**

El dilluns 29 de juny Mons. Salvador Cristau, Bisbe auxiliar, presidí la celebració de l'Eucaristia a la parròquia de Sant Pere i Sant Pau de Bigues.

### **Mons. Saiz Meneses presideix l'Ofici de Festa Major a Terrassa**

El diumenge 5 de juliol a les 12h, a la Catedral, Mons. Saiz Meneses va presidir l'Ofici de Festa Major a Terrassa a llaor de Sant Pere, Sant Cristòfor i Sant Valentí, patrons de la ciutat de Terrassa. A la celebració hi participà

l'Ilm. Sr. Jordi Ballart, alcalde de Terrassa, i diversos regidors de la corporació municipal. En acabar es varen cantar els goigs dels sants patrons.

## **Missa en sufragi de Mn. Narcís Ribot**

El divendres 10 de juliol Mons. Saiz Meneses va presidir la Missa exequial en sufragi de Mn. Narcís Ribot a la parròquia de Sant Martí de Cerdanyola, d'on Mn. Narcís havia estat vicari. Mn. Narcís Ribot havia mort víctima del coronavirus el dilluns 6 d'abril.

## **Ordenació de quatre diaques**

El diumenge 12 de juliol Mons. Saiz Meneses presidí a la Catedral del Sant Esperit la celebració de l'Eucaristia en la que va ordenar de diaques els seminaristes Enric Catalán, Gustavo Lezama, Jean Damascène Rutaysire i Àlex Serra. Varen concelebrar Mons. Salvador Cristau, Bisbe auxiliar i Rector del Seminari i una cinquantena de preveres i diaques. Hi assistiren les famílies i feligresos de les parròquies on exerceixen o han exercit el seu ministeri a Cerdanyola del Vallès, Sant Cugat del Vallès, Sabadell i Terrassa.

## **Reunió d'estiu dels Bisbes de la Tarraconense**

El dimecres 15 de juliol va tenir lloc la reunió d'estiu dels Bisbes de la Tarraconense a la Casa de l'Església de Sant Feliu de Llobregat.

## **Confirmacions a Sant Cugat del Vallès**

El dijous 16 de juliol Mons. Salvador Cristau, Bisbe auxiliar, va presidir la celebració de l'Eucaristia a la parròquia de Sant Pere Octavià, a Sant Cugat del Vallès, i va administrar el sagrament de la Confirmació a dinou adults, quatre dels quals van rebre també els altres sagraments de la iniciació cristiana.

## **Reunió amb els arxiprestes de la diòcesi**

El divendres 17 de juliol el Sr. Bisbe va presidir la reunió telemàtica amb els arxiprestes de la diòcesi. Es va tractar de les mesures de prudència



davant la pandèmia. Es van revisar també les accions del Pla Pastoral d'aquest curs i es van presentar les del curs vinent.

## **Mons. Saiz Meneses ordena prevere un religiós carmelita**

El diumenge 19 de juliol Mons. Josep Àngel Saiz Meneses, Bisbe de Terrassa, conferí el sagrat orde del presbiterat a fra Bladimir Ramos Ramos O. Carm. La cerimònia va tenir lloc a la parròquia de la Mare de Déu del Carme de Terrassa, a les 19h. Aquell dia els carmelites celebraven el profeta sant Elíes, relacionat amb la muntanya del Carmel.

Concelebraren amb el Sr. Bisbe entre altres el P. Luis Maza O. Carm., conseller general, el P. Xavier Garmon O. Carm., provincial i un bon nombre de preveres religiosos i seculars. La família de fra Bladimir seguí l'acte a través de les xarxes socials des de Venezuela. El poble fidel omplí el temple guardant les mesures establertes per les administracions.

## **El Sr. Bisbe es reuneix amb els consiliaris de Vida Creixent**

El divendres 24 de juliol Mons. Saiz Meneses es va reunir amb els consiliaris dels grups de Vida Creixent que hi ha a la diòcesi. Són 20 grups repartits en 8 arxiprestats. Es va tractar sobre la constitució d'aquest moviment a nivell diocesà.

## **Mons. Saiz Meneses celebra a Sant Jaume del Pla del Bonaire**

El diumenge 26 de juliol Mons. Saiz Meneses va visitar l'església de Sant Jaume del Pla del Bonaire de Terrassa i celebrà la Missa amb motiu de la seva festa titular.

## **Terrassa celebra la Jornada pels afectats de la pandèmia**

El diumenge 26 de juliol a les 20.00h Mons. Josep Àngel Saiz Meneses va presidir la Missa a la Catedral amb motiu de la Jornada pels afectats de la pandèmia. Concelebraren Mons. Salvador Cristau, Bisbe auxiliar i diversos preveres i diaques de la diòcesi, acompanyats pels seminaristes.

Hi assistí el Sr. Jordi Ballart, alcalde de Terrassa, acompanyat per un bon nombre de regidors.

## **Les Germanetes de l'Anyell a la parròquia de La Costa del Montseny**

El diumenge 2 d'agost Mons. Saiz Meneses va fer entrega del decret d'acceptació de les Germanetes de l'Anyell com a comunitat religiosa a la parròquia de Sant Esteve de La Costa del Montseny. A les 12 del migdia el Sr. Bisbe presidí la Missa de la Mare de Déu dels Àngels.

## **Vot de poble de la ciutat de Terrassa a sant Roc**

Diumenge 16 d'agost, a la Missa de les 12.00h, a la Catedral, va tenir lloc l'ofrena del ciri votiu a sant Roc. La ciutat de Terrassa va fer aquest vot davant la pesta bubònica de l'any 1588. Presidí la celebració Mn. F. Xavier Aróztegui, Adscrit a la Catedral. Es va implorar la intercessió del sant davant la pandèmia del coronavirus.

## **Professió religiosa**

El dissabte 29 d'agost a les 18.30h Mons. Saiz Meneses va presidir la Professió simple de tres novícies de les Religioses Puresa de Maria, a Sant Cugat del Vallès.



Santa Seu



# Congregació per al Clergat

---

## Instrucción

### ***La conversión pastoral de la comunidad parroquial al servicio de la misión evangelizadora de la Iglesia***

a cargo de la Congregación para el Clero,  
20.07.2020

#### **Introducción**

1. La reflexión eclesiológica del Concilio Vaticano II y los notables cambios sociales y culturales de los últimos decenios han inducido, a diversas Iglesias particulares, a reorganizar la forma de encomendar la cura pastoral de las comunidades parroquiales. Esto ha permitido iniciar experiencias nuevas, valorando la dimensión de la comunión y realizando, bajo la guía de los pastores, una síntesis armónica de carismas y vocaciones al servicio del anuncio del Evangelio, que corresponda mejor a las actuales exigencias de la evangelización.

El Papa Francisco, al inicio de su ministerio, recordaba la importancia de la “creatividad”, que significa «*buscar caminos nuevos*», o sea «*buscar el camino para que el Evangelio sea anunciado*»; al respecto, concluía el Santo Padre, «*la Iglesia, también el Código de Derecho Canónico nos da tantas, tantas posibilidades, tanta libertad para buscar estas cosas*»<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> Francisco, *Discurso a los párrocos de Roma* (16 de septiembre de 2013).

2. Las situaciones descritas por esta Instrucción representan una preciosa ocasión para la conversión pastoral en sentido misionero. Es, ciertamente, una invitación a las comunidades parroquiales a salir de sí mismas, ofreciendo instrumentos para una reforma, incluso estructural, orientada a un estilo de comunión y de colaboración, de encuentro y de cercanía, de misericordia y de solicitud por el anuncio del Evangelio.

## I. La conversión pastoral

3. La conversión pastoral es uno de los temas fundamentales en la “nueva etapa evangelizadora”<sup>2</sup> que hoy la Iglesia está llamada a promover, para que las comunidades cristianas sean centros que impulsen cada vez más el encuentro con Cristo.

Por ello, el Santo Padre indica: *«Si algo debe inquietarnos santamente y preocupar nuestra conciencia, es que tantos hermanos nuestros vivan sin la fuerza, la luz y el consuelo de la amistad con Jesucristo, sin una comunidad de fe que los contenga, sin un horizonte de sentido y de vida. Más que el temor a equivocarnos, espero que nos mueva el temor a encerrarnos en las estructuras que nos dan una falsa contención, en las normas que nos vuelven jueces implacables, en las costumbres donde nos sentimos tranquilos, mientras afuera hay una multitud hambrienta y Jesús nos repite sin cansarse: “¡Dadles vosotros de comer!” (Mc 6,37)»*<sup>3</sup>.

4. Impulsada por esta santa inquietud, la Iglesia, *«fiel a su propia tradición y consciente a la vez de la universalidad de su misión, puede entrar en comunión con las diversas formas de cultura; comunión que enriquece al mismo tiempo a la propia Iglesia y a las diferentes culturas»*<sup>4</sup>. En efecto, el encuentro fecundo y creativo del Evangelio y la cultura conduce a un verdadero progreso: por una parte, la Palabra de Dios se encarna en la historia de la humanidad, renovándola; por otra, *«la Iglesia [...] puede enriquecerse, y de hecho se enriquece también, con la evolución de la vida social»*<sup>5</sup>, al punto de profundizar la misión confiada por Cristo, para expresarla mejor en el tiempo en que vive.

<sup>2</sup> Cfr. *Id.*, Exhortación apostólica *Evangelii gaudium* (24 de noviembre de 2013), n. 287: AAS 105 (2013), 1136.

<sup>3</sup> *Ibid.*, n. 49: AAS 105 (2013), 1040.

<sup>4</sup> Concilio Ecuménico Vaticano II, Constitución pastoral sobre la Iglesia en el mundo contemporáneo *Gaudium et spes* (7 de diciembre de 1965), n. 58: AAS 58 (1966), 1079.

<sup>5</sup> *Ibid.*, n. 44: AAS 58 (1966), 1065.

5. La Iglesia anuncia que el Verbo «*se hizo carne y habitó entre nosotros*» (Jn 1, 14). Esta Palabra de Dios, que ama morar entre los hombres, en su inagotable riqueza<sup>6</sup> ha sido acogida en el mundo entero por diversos pueblos, promoviendo sus más nobles aspiraciones, entre otras el deseo de Dios, la dignidad de la vida de cada persona, la igualdad entre los seres humanos y el respeto por las diferencias dentro de la única familia humana, el diálogo como instrumento de participación, el anhelo de la paz, la acogida como expresión de fraternidad y solidaridad, la tutela responsable de la creación<sup>7</sup>.

Es impensable, por tanto, que tal novedad, cuya difusión hasta los confines del mundo aún no ha sido completada, se desvanezca o, peor aún, se disuelva<sup>8</sup>. Para que el camino de la Palabra continúe, se requiere que en las comunidades cristianas se adopte una decidida opción misionera, «*capaz de transformarlo todo, para que las costumbres, los estilos, los horarios, el lenguaje y toda estructura eclesial se convierta en un cauce adecuado para la evangelización del mundo actual más que para la autopreservación*»<sup>9</sup>.

## II. La parroquia en el contexto contemporáneo

6. Esta conversión misionera, que conduce naturalmente también a una reforma de las estructuras, implica en modo particular a la parroquia, comunidad convocada en torno a la Mesa de la Palabra y de la Eucaristía.

La parroquia posee una larga historia y ha tenido desde los inicios un rol fundamental en la vida de los cristianos y en el desarrollo y en la acción pastoral de la Iglesia; ya en los escritos de San Pablo se puede entrever la primera intuición de ella. Algunos textos paulinos, en efecto, muestran la constitución de pequeñas comunidades como Iglesias domésticas, identificadas por el Apóstol simplemente con el término “casa” (cfr., por ejemplo, Rm 16, 3-5; 1 Cor 16, 19-20; Fil 4, 22). En estas “casas” se puede reconocer el nacimiento de las primeras “parroquias”.

<sup>6</sup> Cfr. Efrén el Sirio, *Comentarios sobre el Diatésaron* 1, 18-19: SC 121, 52-53.

<sup>7</sup> Cfr. Francisco, Carta encíclica *Laudato si* (24 de mayo de 2015), n. 68: AAS 107 (2015), 847.

<sup>8</sup> Cfr. Pablo VI, Carta encíclica *Ecclesiam Suam* (6 de agosto de 1964): AAS 56 (1964), 639.

<sup>9</sup> *Evangelii gaudium*, n. 27: AAS 105 (2013), 1031.



7. Desde su surgimiento, por tanto, la parroquia se plantea como respuesta a una precisa exigencia pastoral: acercar el Evangelio al pueblo a través del anuncio de la fe y de la celebración de los sacramentos. La misma etimología del término hace comprensible el sentido de la institución: la parroquia es una casa en medio de las casas<sup>10</sup> y responde a la lógica de la Encarnación de Jesucristo, vivo y activo en la comunidad humana. Así pues, visiblemente representada por el edificio de culto, es signo de la presencia permanente del Señor Resucitado en medio de su Pueblo.

8. La configuración territorial de la parroquia, sin embargo, hoy está llamada a confrontarse con una característica peculiar del mundo contemporáneo, en el cual la creciente movilidad y la cultura digital han dilatado los confines de la existencia. Por una parte, la vida de las personas se identifica cada vez menos con un contexto definido e inmutable, desenvolviéndose más bien en “una aldea global y plural”; por otra, la cultura digital ha modificado de manera irreversible la comprensión tanto del espacio como del lenguaje y los comportamientos de las personas, especialmente de las generaciones jóvenes.

Además, es fácil hipotetizar que el constante desarrollo de la tecnología modificará ulteriormente el modo de pensar y la comprensión que el ser humano tendrá de sí mismo y de la vida social. La rapidez de los cambios, el sucederse de los modelos culturales, la facilidad de los traslados y la velocidad de la comunicación están transformando la percepción del espacio y del tiempo.

9. La parroquia, como comunidad viva de creyentes, está inserta en este contexto, en el cual el vínculo con el territorio tiende a ser siempre menos perceptible, los lugares de pertenencia se multiplican y las relaciones interpersonales corren el riesgo de disolverse en el mundo virtual, sin compromiso ni responsabilidad hacia el propio contexto relacional.

10. Hoy se advierte que tales variaciones culturales y la cambiante relación con el territorio están promoviendo en la Iglesia, gracias a la presencia del Espíritu Santo, un nuevo discernimiento comunitario, «*que consiste en el ver la realidad con los ojos de Dios, en la óptica de la unidad y de la comunión*»<sup>11</sup>. Es, por ello, urgente involucrar a todo el Pueblo de Dios en

<sup>10</sup> Cfr. Juan Pablo II, Exhortación apostólica post-sinodal *Christifideles laici* (30 de diciembre de 1988), n. 26: AAS 81 (1989), 438.

<sup>11</sup> Francisco, *Audiencia General* (12 de junio de 2019): L'Osservatore Romano 134 (13 de junio de 2019), 1.

el esfuerzo de acoger la invitación del Espíritu, para llevar a cabo procesos de “rejuvenecimiento” del rostro de la Iglesia.

### III. El valor de la parroquia hoy

11. En virtud de dicho discernimiento, la parroquia está llamada a acoger los desafíos del tiempo presente, para adecuar su propio servicio a las exigencias de los fieles y de los cambios históricos. Es preciso un renovado dinamismo, que permita redescubrir la vocación de cada bautizado a ser discípulo de Jesús y misionero del Evangelio, a la luz de los documentos del Concilio Vaticano II y del Magisterio posterior.

12. Los Padres conciliares, en efecto, escribían con amplitud de miras: *«El cuidado de las almas ha de estar animado por el espíritu misionero»*<sup>12</sup>. En continuidad con esta enseñanza, San Juan Pablo II precisaba: *«La parroquia ha de ser perfeccionada e integrada en muchas otras formas, pero ella sigue siendo todavía un organismo indispensable de primaria importancia en las estructuras visibles de la Iglesia»*, para *«hacer de la evangelización el pivote de toda la acción pastoral, cual exigencia prioritaria, preminente y privilegiada»*<sup>13</sup>. Luego, Benedicto XVI enseñaba que *«la parroquia es un faro que irradia la luz de la fe y así responde a los deseos más profundos y verdaderos del corazón del hombre, dando significado y esperanza a la vida de las personas y de las familias»*<sup>14</sup>. Finalmente, el Papa Francisco recuerda que *«a través de todas sus actividades, la parroquia alienta y forma a sus miembros para que sean agentes de evangelización»*<sup>15</sup>.

13. Para promover la centralidad de la presencia misionera de la comunidad cristiana en el mundo<sup>16</sup>, es importante replantear no solo una nueva experiencia de parroquia, sino también, en ella, el ministerio y la misión de los sacerdotes, que, junto con los fieles laicos, tienen la tarea de ser “sal y luz del mundo” (cfr. Mt 5, 13-14), “lámpara sobre el candelero”

<sup>12</sup> Concilio Ecuménico Vaticano II, Decreto sobre la misión pastoral de los Obispos en la Iglesia *Christus Dominus* (28 de octubre de 1965), n. 30: AAS 58 (1966), 688.

<sup>13</sup> Juan Pablo II, *Discurso a los Participantes en la Plenaria de la Congregación para el Clero* (20 de octubre de 1984), nn. 3 y 4: *Insegnamenti* VII/2 (1984), 984 y 985; cfr. también Id., Exhortación apostólica *Catechesi tradendae* (16 de octubre de 1979), n. 67: AAS 71 (1979), 1332.

<sup>14</sup> Benedicto XVI, *Homilía en la visita pastoral a la parroquia romana Santa María de la Evangelización* (10 de diciembre de 2006): *Insegnamenti* II/2 (2006), 795.

<sup>15</sup> *Evangelii gaudium*, n. 28: AAS 105 (2013), 1032.

<sup>16</sup> Cfr. *Gaudium et spes*, n. 4: AAS 58 (1966), 1027.

(cfr. Mc 4, 21), mostrando el rostro de una comunidad evangelizadora, capaz de una adecuada lectura de los signos de los tiempos, que genera un testimonio coherente de vida evangélica.

14. A partir precisamente de la consideración de los signos de los tiempos, a la escucha del Espíritu es necesario también generar nuevos signos: habiendo dejado de ser, como en el pasado, el lugar primario de reunión y de sociabilidad, la parroquia está llamada a encontrar otras modalidades de cercanía y de proximidad respecto a las formas habituales de vida. Esta tarea no constituye una carga a soportar, sino un desafío para ser acogido con entusiasmo.

15. Los discípulos del Señor, siguiendo a su Maestro, en la escuela de los Santos y de los Pastores, han aprendido, a veces a través de duras experiencias, a saber esperar los tiempos y los modos de Dios, a alimentar la certeza que Él está siempre presente hasta el final de la historia, y que el Espíritu Santo –corazón que hace latir la vida de la Iglesia– reúne los hijos de Dios dispersos por el mundo. Por eso, la comunidad cristiana no debe tener temor a iniciar y acompañar procesos dentro de un territorio en el que habitan culturas diversas, con la confiada certeza que para los discípulos de Cristo «*nada hay genuinamente humano que no encuentre eco en su corazón*»<sup>17</sup>.

#### **IV. La misión, criterio guía para la renovación**

16. En las transformaciones en curso, la parroquia algunas veces, a pesar de su generoso esfuerzo, no consigue responder adecuadamente a muchas de las expectativas de los fieles, especialmente si se consideran los múltiples tipos de comunidad existentes<sup>18</sup>. Es verdad que una característica de la parroquia es su radicación allí donde cada uno vive cotidianamente. Sin embargo, especialmente hoy, el territorio ya no es solo un espacio geográficamente delimitado, sino el contexto donde cada uno desarrolla su propia vida, conformada por relaciones, servicio recíproco y antiguas tradiciones. Es en este “territorio existencial” donde se juega por completo el desafío de la Iglesia en medio de la comunidad. Parece superada, por tanto, una pastoral que mantiene el campo de acción exclusivamente dentro de los límites territoriales de la parroquia, cuando a menudo son precisamente los parroquianos quienes ya no comprenden esta modali-

<sup>17</sup> *ibid.*, n. 1: AAS 58 (1966), 1025-1026.

<sup>18</sup> Cfr. *Evangelii gaudium*, nn. 72-73: AAS 105 (2013), 1050-1051.

dad, que parece marcada por la nostalgia del pasado, más que inspirada en la audacia por el futuro<sup>19</sup>. Por otra parte, es bueno precisar que, en el ámbito canónico, el principio territorial permanece plenamente vigente, cuando así lo exige el derecho<sup>20</sup>.

17. Además, la mera repetición de actividades sin incidencia en la vida de las personas concretas, resulta un intento estéril de supervivencia, a menudo acogido con una general indiferencia. Si no vive del dinamismo espiritual propio de la evangelización, la parroquia corre el riesgo de hacerse autorreferencial y de esclerotizarse, proponiendo experiencias desprovistas de sabor evangélico y de impulso misionero, tal vez destinadas solo a pequeños grupos.

18. La renovación de la evangelización requiere nuevas tareas y propuestas pastorales diversificadas, para que la Palabra de Dios y la vida sacramental puedan alcanzar a todos, de manera coherente con el estado de vida de cada uno. De hecho, hoy la pertenencia eclesial prescinde cada vez más del lugar donde los fieles han nacido o se han criado, y se orienta más bien hacia una comunidad de adopción<sup>21</sup>, donde estos hacen una experiencia más amplia del Pueblo de Dios, de un cuerpo que se articula en muchos miembros, donde cada uno obra para el bien de todo el organismo (cfr. 1 Cor 12, 12-27).

19. Más allá de los lugares y de las razones de pertenencia, la comunidad parroquial es el contexto humano donde se realiza la acción evangelizadora de la Iglesia, se celebran los sacramentos y se vive la caridad, en un dinamismo misionero que –además de ser un elemento intrínseco de la acción pastoral– llega a ser el criterio de verificación de su autenticidad. En la hora presente, caracterizada a veces por situaciones de marginación y soledad, la comunidad parroquial está llamada a ser signo vivo de la cercanía de Cristo, a través de una red de relaciones fraternas, proyectadas hacia las nuevas formas de pobreza.

<sup>19</sup> Cfr. Sínodo de los Obispos, XV Asamblea general ordinaria (3-28 de octubre de 2018): “Los jóvenes, la fe y el discernimiento vocacional”, Documento final, n. 129: «En este contexto, una visión de la acción parroquial delimitada por los meros confines territoriales e incapaz de atraer con propuestas diversificadas la atención de los fieles – y en particular de los jóvenes – recluirían a la parroquia en una inmovilidad inaceptable y en una repetitividad pastoral preocupante»: L'Osservatore Romano 247 (29-30 de octubre de 2018), 10.

<sup>20</sup> Cfr., por ejemplo, C.I.C., cans. 102; 1015-1016; 1108, § 1.

<sup>21</sup> Cfr. *Christifideles laici*, n. 25: AAS 81 (1989), 436-437.

20. Sobre la base de lo dicho hasta ahora, es necesario identificar perspectivas que permitan la renovación de las estructuras parroquiales “tradicionales” en clave misionera. Este es el corazón de la deseada conversión pastoral, que debe afectar al anuncio de la Palabra de Dios, la vida sacramental y el testimonio de la caridad; esto es, a los ámbitos esenciales en los que la parroquia crece y se conforma con el Misterio en el que cree.

21. Recorriendo los Hechos de los Apóstoles, se pone de manifiesto el protagonismo de la Palabra de Dios, fuerza interior que realiza la conversión de los corazones. Ella es la comida que alimenta a los discípulos del Señor y los hace testigos del Evangelio en las distintas condiciones de vida. La Escritura contiene una fuerza profética que la hace siempre viva. Se requiere, por tanto, que la parroquia eduque la lectura y la meditación de la Palabra de Dios, a través de propuestas diversificadas de anuncio<sup>22</sup>, asumiendo formas de comunicación claras y comprensibles, que revelen al Señor Jesús según el testimonio siempre nuevo del *kerygma*<sup>23</sup>.

22. La celebración del misterio eucarístico es « *fuelle y cumbre de toda la vida cristiana* »<sup>24</sup> y, por tanto, el momento sustancial de la constitución de la comunidad parroquial. En ella, la Iglesia se hace consciente del significado de su propio nombre: convocación del Pueblo de Dios que alaba, suplica, intercede y agradece. Al celebrar la Eucaristía, la comunidad cristiana acoge la presencia viva del Señor Crucificado y Resucitado, recibiendo el anuncio de todo su misterio de salvación.

23. En consecuencia, la Iglesia advierte la necesidad de redescubrir la iniciación cristiana, que genera una nueva vida, porque se inserta en el misterio de la vida misma de Dios. Es un camino que no tiene interrupción, ni está vinculado solo a celebraciones o a eventos, porque no se ciñe principalmente al deber de realizar un “rito de paso”, sino únicamente a la perspectiva del permanente seguimiento de Cristo. En este contexto, puede ser útil establecer itinerarios mistagógicos que realmente afecten a la existencia<sup>25</sup>. La catequesis también deberá presentarse como un anuncio continuo del Misterio de Cristo, para hacer crecer en el corazón de los bautizados la estatura de Cristo (cfr. Ef 4, 13), a través de un encuentro personal con el Señor de la vida.

<sup>22</sup> Cfr. *Evangelii gaudium*, n. 174: AAS 105 (2013), 1093.

<sup>23</sup> Cfr. *ibíd.*, n. 164-165: AAS 105 (2013), 1088-1089.

<sup>24</sup> Concilio Ecuaménico Vaticano II, Constitución dogmática sobre la Iglesia *Lumen gentium* (21 de noviembre de 1964), n. 11: AAS 57 (1965), 15.

<sup>25</sup> Cfr. *Evangelii gaudium*, n. 166-167: AAS 105 (2013), 1089-1090.

Como recordaba el Papa Francisco, se requiere «llamar la atención acerca de dos falsificaciones de la santidad que podrían desviarnos del camino: el gnosticismo y el pelagianismo. Son dos herejías que surgieron en los primeros siglos cristianos, pero que siguen teniendo alarmante actualidad»<sup>26</sup>. En el caso del gnosticismo, se trata de una fe abstracta, solo intelectual, hecha de conocimientos que permanecen lejanos a la vida, mientras que el pelagianismo induce al ser humano a contar solo con sus propias fuerzas, ignorando la acción del Espíritu.

24. En el misterioso entrelazarse de la acción de Dios y la del ser humano, la proclamación del Evangelio se lleva a cabo a través de hombres y mujeres que hacen creíble con su vida lo que anuncian, en una red de relaciones interpersonales que generan confianza y esperanza. En el período actual, a menudo marcado por la indiferencia, el aislamiento del individuo en sí mismo y el rechazo de los demás, el redescubrimiento de la fraternidad es fundamental, ya que la evangelización está estrechamente vinculada a la calidad de las relaciones humanas<sup>27</sup>. Así, la comunidad cristiana hace suya la palabra de Jesús, que impulsa a «remar mar adentro» (Lc 5, 4), en la confianza de que la invitación del Maestro a echar las redes le garantiza la certeza de una “pesca abundante”<sup>28</sup>.

25. La “cultura del encuentro” es el contexto que promueve el diálogo, la solidaridad y la apertura a todos, resaltando la centralidad de la persona. Es necesario, por tanto, que la parroquia sea un “lugar” que favorezca el “estar juntos” y el crecimiento de relaciones personales duraderas, que permitan a cada uno percibir el sentido de pertenencia y ser amado.

<sup>26</sup> Francisco, Exhortación apostólica sobre la llamada a la santidad en el mundo contemporáneo *Gaudete et exsultate* (19 de marzo de 2018), n. 35: AAS 110 (2018), 1120. Respecto al *gnosticismo* y al *pelagianismo*, conviene prestar atención también a las palabras del Papa Francisco: «Esta mundanidad puede alimentarse especialmente de dos maneras profundamente emparentadas. Una es la fascinación del gnosticismo, una fe encerrada en el subjetivismo, donde sólo interesa una determinada experiencia o una serie de razonamientos y conocimientos que supuestamente reconfortan e iluminan, pero en definitiva el sujeto queda clausurado en la inmanencia de su propia razón o de sus sentimientos. La otra es el neopelagianismo autorreferencial y prometeico de quienes en el fondo sólo confían en sus propias fuerzas y se sienten superiores a otros por cumplir determinadas normas o por ser inquebrantablemente fieles a cierto estilo católico propio del pasado»: *Evangelii gaudium*, n. 94: AAS 105 (2013), 1059-1060; cfr. también Congregación para la Doctrina de la Fe, Carta *Placuit Deo* (22 de febrero de 2018): AAS 110 (2018), 429.

<sup>27</sup> Cfr. Carta a Diógneto V, 1-10: *Patres Apostolici*, ed. F.X. Funk, vol. 1, Tübingae 1901, 398.

<sup>28</sup> Cfr. Juan Pablo II, Carta apostólica *Novo millennio ineunte* (6 de enero de 2001), n. 1: AAS 93 (2001), 266.

26. La comunidad parroquial está llamada a desarrollar un verdadero “arte de la cercanía”. Si esta tiene raíces profundas, la parroquia realmente se convierte en el lugar donde se supera la soledad, que afecta la vida de tantas personas, así como en un «*santuario donde los sedientos van a beber para seguir caminando, y centro de constante envío misionero*»<sup>29</sup>.

## **V. “Comunidad de comunidades”: la parroquia inclusiva, evangelizadora y atenta a los pobres**

27. El sujeto de la acción misionera y evangelizadora de la Iglesia es siempre el Pueblo de Dios en su conjunto. De hecho, el Código de Derecho Canónico resalta que la parroquia no se identifica con un edificio o un conjunto de estructuras, sino con una determinada comunidad de fieles, en la cual el párroco es el pastor propio<sup>30</sup>. Al respecto, el Papa Francisco recuerda que «*La parroquia es presencia eclesial en el territorio, ámbito de la escucha de la Palabra, del crecimiento de la vida cristiana, del diálogo, del anuncio, de la caridad generosa, de la adoración y de la celebración*», y afirma que ella «*es comunidad de comunidades*»<sup>31</sup>.

28. Los diferentes componentes en los que la parroquia se articula están llamados a la comunión y a la unidad. En la medida en que cada uno, habiendo recibido su propia complementariedad, la pone al servicio de la comunidad, por un lado, se puede apreciar la plena realización del ministerio como pastores tanto del párroco como de los sacerdotes que colaboran y, por otro, emerge la peculiaridad de los diversos carismas de los diáconos, las personas consagradas y los laicos, para que cada uno trabaje en la construcción del único cuerpo (cfr. 1 Cor 12,12).

29. La parroquia, por tanto, es una comunidad convocada por el Espíritu Santo, para anunciar la Palabra de Dios y hacer renacer nuevos hijos en la fuente bautismal; reunida por su pastor, celebra el memorial de la pasión, muerte y resurrección del Señor, y da testimonio de la fe en la caridad, viviendo en un estado permanente de misión, para que a nadie le falte el mensaje salvador, que da la vida.

Al respecto, el Papa Francisco se expresa así: «*La parroquia no es una estructura caduca; precisamente porque tiene una gran plasticidad, pue-*

<sup>29</sup> *Evangelii gaudium*, n. 28: AAS 105 (2013), 1032.

<sup>30</sup> Cfr. C.I.C., cans. 515; 518; 519.

<sup>31</sup> *Evangelii gaudium*, n. 28: AAS 105 (2013), 1031-1032.

de tomar formas muy diversas que requieren la docilidad y la creatividad misionera del Pastor y de la comunidad. Aunque ciertamente no es la única institución evangelizadora, si es capaz de reformarse y adaptarse continuamente, seguirá siendo “la misma Iglesia que vive entre las casas de sus hijos y de sus hijas”. Esto supone que realmente esté en contacto con los hogares y con la vida del pueblo, y no se convierta en una prolija estructura separada de la gente o en un grupo de selectos que se miran a sí mismos. [...] Pero tenemos que reconocer que el llamado a la revisión y renovación de las parroquias todavía no ha dado suficientes frutos, en orden a que estén todavía más cerca de la gente, que sean ámbitos de viva comunión y participación, y se orienten completamente a la misión»<sup>32</sup>.

30. No pueden ser ajenos a la parroquia el “estilo espiritual y eclesial de los santuarios” –verdaderos y propios “puestos de avanzada misionera”– caracterizado por la acogida, la vida de oración y el silencio que da descanso al espíritu, así como por la celebración del sacramento de la reconciliación y el servicio a los pobres. Las peregrinaciones que las comunidades parroquiales realizan a diversos santuarios son medios preciosos para crecer en comunión fraterna y, al regresar a casa, hacen que los espacios de vida cotidiana sean más abiertos y acogedores<sup>33</sup>.

31. En este sentido, se puede decir que el santuario reúne el conjunto de características y de servicios que, análogamente, también una parroquia debe tener, representando para muchos creyentes la meta deseada de su búsqueda interior y el lugar donde se encuentra con el rostro de Cristo misericordioso y con una Iglesia acogedora.

En los santuarios pueden redescubrir “la unción del Santo” (1 Jn 2,20), es decir, su propia consagración bautismal. En estos lugares se aprende a celebrar con fervor, en la liturgia, el misterio de la presencia de Dios en medio de su pueblo, la belleza de la misión evangelizadora de cada bautizado y la llamada a traducirla en caridad en los lugares donde cada uno vive<sup>34</sup>.

32. La parroquia, como “santuario” abierto a todos y llamada a llegar a todos sin excepción, recuerda que los pobres y los excluidos siempre deben tener un lugar privilegiado en el corazón de la Iglesia. Como afirmaba Benedicto

<sup>32</sup> *Ibid.*

<sup>33</sup> Cfr. Francisco, Exhortación apostólica post-sinodal *Christus vivit* (25 de marzo de 2019), n. 238, Ciudad del Vaticano 2019.

<sup>34</sup> Cfr. Id, Bula *Misericordiae vultus* (11 de abril de 2015), n. 3: AAS 107 (2015), 400-401.



XVI: «Los pobres son los destinatarios privilegiados del Evangelio»<sup>35</sup>. A su vez, el Papa Francisco ha escrito que «la nueva evangelización es una invitación a reconocer la fuerza salvífica de sus vidas y a ponerlos en el centro del camino de la Iglesia. Estamos llamados a descubrir a Cristo en ellos, a prestarles nuestra voz en sus causas, pero también a ser sus amigos, a escucharlos, a interpretarlos y a recoger la misteriosa sabiduría que Dios quiere comunicarnos a través de ellos»<sup>36</sup>.

33. A menudo, la comunidad parroquial es el primer lugar de encuentro humano y personal de los pobres con el rostro de la Iglesia. En particular, los sacerdotes, los diáconos y las personas consagradas son quienes deben mostrar compasión por la “carne herida”<sup>37</sup> de los hermanos, visitándolos en la enfermedad, apoyando a las personas y familias sin trabajo, abriendo la puerta a todos cuantos pasan alguna necesidad. Con la mirada puesta en los últimos, la comunidad parroquial evangeliza y se deja evangelizar por los pobres, redescubriendo así la implicación social del anuncio en sus diferentes ámbitos<sup>38</sup>, sin olvidar la “regla suprema” de la caridad, en base a la cual seremos juzgados<sup>39</sup>.

## VI. De la conversión de las personas a la de las estructuras

34. En su proceso de renovación y reestructuración, la parroquia debe evitar el riesgo de caer en una excesiva y burocrática organización de eventos y en un ofrecimiento de servicios, que no responden a la dinámica de la evangelización, sino al criterio de autoconservación<sup>40</sup>.

Citando a San Pablo VI, el Papa Francisco, con su habitual *parresia*, ha hecho presente que «la Iglesia debe profundizar en la conciencia de sí misma, debe meditar sobre el misterio que le es propio [...] Hay estructuras eclesiales que pueden llegar a condicionar un dinamismo evangelizador;

<sup>35</sup> Benedicto XVI, *Discurso a los Obispos de Brasil* (11 de mayo de 2007), n. 3: *Insegnamenti* III/1 (2007), 826.

<sup>36</sup> *Evangelii gaudium*, n. 198: AAS 105 (2013), 1103.

<sup>37</sup> Cfr. Francisco, *Meditación cotidiana en Santa Marta* (30 de octubre de 2017).

<sup>38</sup> Cfr. *Evangelii gaudium*, nn. 186-216: AAS 105 (2013), 1098-1109.

<sup>39</sup> Cfr. *Gaudete et exsultate*, nn. 95-99: AAS 110 (2018), 1137-1138.

<sup>40</sup> Cfr. *Evangelii gaudium*, n. 27: AAS 105 (2013), 1031; *ibíd.*, n. 189: AAS 105 (2013), 1099: «Un cambio en las estructuras sin generar nuevas convicciones y actitudes dará lugar a que esas mismas estructuras tarde o temprano se vuelvan corruptas, pesadas e ineficaces».

*igualmente las buenas estructuras sirven cuando hay una vida que las anima, las sostiene y las juzga. Sin vida nueva y auténtico espíritu evangélico, sin “fidelidad de la Iglesia a la propia vocación”, cualquier estructura nueva se corrompe en poco tiempo»*<sup>41</sup>.

35. La conversión de las estructuras, que la parroquia debe proponerse, requiere en primer lugar un cambio de mentalidad y una renovación interior, sobre todo de aquellos que están llamados a la responsabilidad de la guía pastoral. Para ser fieles al mandato de Cristo, los pastores, y en modo particular los párrocos, “principales colaboradores del Obispo”<sup>42</sup>, deben advertir con urgencia la necesidad de una reforma misionera de la pastoral.

36. Teniendo presente cuánto la comunidad cristiana está vinculada con su propia historia y con sus afectos, cada pastor no debe olvidar que la fe del Pueblo de Dios está en relación con la memoria tanto familiar como comunitaria. Con mucha frecuencia, el lugar sagrado evoca momentos significativos de la vida de las generaciones pasadas, rostros y eventos que han marcado itinerarios personales y familiares. Para evitar traumas y heridas, es importante que los procesos de reestructuración de las comunidades parroquiales y, a veces, también diocesanas, se realicen con flexibilidad y gradualidad.

En referencia a la reforma de la Curia Romana, el Papa Francisco hace hincapié en que la gradualidad «es el resultado del indispensable discernimiento que implica un proceso histórico, plazo de tiempo y de etapas, verificación, correcciones, pruebas, aprobaciones “ad experimentum”. En estos casos, por lo tanto, no se trata de indecisión sino de flexibilidad necesaria para lograr una verdadera reforma»<sup>43</sup>. Se trata de estar atentos a no “forzar los tiempos”, queriendo llevar a cabo las reformas apresuradamente y con criterios genéricos, que obedecen a razones elaboradas “en un escritorio”, olvidando a las personas concretas que habitan en el territorio. De hecho, cada proyecto debe situarse en la vida real de una comunidad e insertarse en ella sin traumas, con una necesaria fase previa de consultas; luego, su implementación progresiva y, finalmente, una evaluación.

37. Esta renovación, por supuesto, no solo concierne al párroco, ni puede ser impuesta desde arriba, excluyendo al Pueblo de Dios. La conversión

<sup>41</sup> *Ibíd.*, n. 26: AAS 105 (2013), 1030-1031.

<sup>42</sup> *Christus Dominus*, n. 30: AAS 58 (1966), 688.

<sup>43</sup> Francisco, *Presentación de las Felicitaciones Navideñas a la Curia Romana* (22 de diciembre de 2016): AAS 109 (2017), 44.

pastoral de las estructuras implica la conciencia de que «*el Santo Pueblo fiel de Dios está ungió con la gracia del Espíritu Santo; por tanto, a la hora de reflexionar, pensar, evaluar, discernir, debemos estar muy atentos a esta unción. Cada vez que como Iglesia, como pastores, como consagrados, hemos olvidado esta certeza, erramos el camino. Cada vez que intentamos suplantar, acallar, ningunear, ignorar o reducir a pequeñas elites al Pueblo de Dios en su totalidad y diferencias, construimos comunidades, planes pastorales, acentuaciones teológicas, espiritualidades, estructuras sin raíces, sin historia, sin rostros, sin memoria, sin cuerpo; en definitiva, sin vida. Desenraizarnos de la vida del pueblo de Dios nos precipita a la desolación y perversión de la naturaleza eclesial*»<sup>44</sup>.

En este sentido, el clero no realiza solo la transformación requerida por el Espíritu Santo, sino que está involucrado en la conversión que concierne a todos los miembros del Pueblo de Dios<sup>45</sup>. Por tanto, se requiere «*buscar consciente y lúcidamente espacios de comunión y participación, para que la Unción del Pueblo de Dios encuentre sus mediaciones concretas para manifestarse*»<sup>46</sup>.

38. En consecuencia, es evidente cuán oportuno es superar tanto una concepción autorreferencial de la parroquia, como una “clericalización de la atención pastoral”. Tomar en serio el hecho de que el Pueblo de Dios «*tiene por condición la dignidad y la libertad de los hijos de Dios, en cuyos corazones habita el Espíritu Santo como en un templo*»<sup>47</sup>, impulsa a promover prácticas y modelos a través de los cuales cada bautizado, en virtud del don del Espíritu Santo y de los carismas recibidos, se convierte en protagonista activo de la evangelización, con el estilo y con las modalidades de una comunión orgánica, tanto con las otras comunidades parroquiales como con la pastoral de conjunto de la diócesis. De hecho, toda la comunidad es el sujeto responsable de la misión, ya que la Iglesia no se identifica solamente con la jerarquía, sino que se constituye como el Pueblo de Dios.

39. Será tarea de los pastores mantener viva esta dinámica, para que cada bautizado se considere un protagonista activo de la evangelización.

<sup>44</sup> *Id*, *Carta al Pueblo de Dios que peregrina en Chile* (31 de mayo de 2018): [www.vatican.va/content/francesco/es/letters/2018/documents/papa-francesco\\_20180531\\_lettre-popolodidio-cile.html](http://www.vatican.va/content/francesco/es/letters/2018/documents/papa-francesco_20180531_lettre-popolodidio-cile.html)

<sup>45</sup> Cfr. *ibíd.*

<sup>46</sup> *ibíd.*

<sup>47</sup> *Lumen gentium*, n. 9: AAS 57 (1965), 13.

La comunidad presbiteral, siempre en camino de formación permanente<sup>48</sup>, tendrá que ejercer con sabiduría el arte del discernimiento que permita que la vida parroquial crezca y madure, en el reconocimiento de las diferentes vocaciones y ministerios. El presbítero, por tanto, como miembro y servidor del Pueblo de Dios que le ha sido confiado, no puede reemplazarlo. La comunidad parroquial está facultada para proponer formas de ministerialidad, de anuncio de la fe y de testimonio de caridad.

40. La centralidad del Espíritu Santo –don gratuito del Padre y del Hijo a la Iglesia– lleva a vivir profundamente la dimensión de la gratuidad, según la enseñanza de Jesús: «*Gratis habéis recibido, dad gratis*» (Mt 10, 8). Él enseñaba a sus discípulos una actitud de generoso servicio, a ser cada uno un don para los demás (cfr. Jn 13,14-15), con una opción preferencial por los pobres. De ahí, entre otras cosas, se deriva la exigencia de no “negociar” con la vida sacramental y de no dar la impresión de que la celebración de los sacramentos –especialmente de la Santísima Eucaristía– y las otras acciones ministeriales pueden estar sujetas a tarifas.

Por otra parte, el pastor, que sirve al rebaño con generosa gratuidad, debe formar a los fieles, a fin de que cada miembro de la comunidad se sienta responsable y directamente involucrado en sustentar las necesidades de la Iglesia, a través de las diversas formas de ayuda y solidaridad que la parroquia necesita para llevar a cabo, con libertad y eficacia, su servicio pastoral.

41. La misión a la que está llamada la parroquia, en cuanto centro impulsor de la evangelización, concierne a todo el Pueblo de Dios en sus diversos componentes: presbíteros, diáconos, personas consagradas y fieles laicos, cada uno según su propio carisma y las responsabilidades que le corresponden.

## **VII. La Parroquia y las otras divisiones internas de la diócesis**

42. La conversión pastoral de la comunidad parroquial en sentido misionero toma forma y se expresa en un proceso gradual de renovación de las estructuras y, en consecuencia, en diferentes formas de confiar la cura pastoral y la participación en el ejercicio de ella, que involucran a todos los componentes del Pueblo de Dios.

<sup>48</sup> Cfr. Congregación para el Clero, *Ratio fundamentalis institutionis sacerdotalis* (8 de diciembre de 2016), nn. 80-88, Ciudad del Vaticano 2016, pp. 37-42.

43. En el lenguaje actual, tomado de los documentos del Magisterio, en relación con la división interna del territorio diocesano<sup>49</sup>, desde hace algunas décadas, a la parroquia y a las vicarías foráneas, ya previstas por el Código de Derecho Canónico vigente<sup>50</sup>, se han agregado expresiones como “unidad pastoral” y “zona pastoral”. Estas denominaciones, de hecho, definen formas de organización pastoral de la diócesis, que reflejan una nueva relación entre los fieles y el territorio.

44. En el tema de las “unidades” o “zonas pastorales”, obviamente nadie piense que la solución a los múltiples problemas de la hora presente se encuentre en una simple nueva denominación de realidades ya existentes. En el corazón de este proceso de renovación, evitando sufrir el cambio y comprometerse más bien a promoverlo y orientarlo, se encuentra, por el contrario, la exigencia de identificar estructuras a través de las cuales reavivar la vocación común a la evangelización en todos los componentes de la comunidad cristiana, en orden a una más eficaz cura pastoral del Pueblo de Dios, en el cual el “factor clave” solo puede ser la proximidad.

45. En esta perspectiva, la normativa canónica destaca la necesidad de identificar distintas partes territoriales dentro de cada diócesis<sup>51</sup>, con la posibilidad de que posteriormente ellas se reagrupen en realidades intermedias entre la diócesis y la parroquia. Como consecuencia de esto, teniendo en cuenta las dimensiones de la diócesis y su realidad pastoral concreta, se pueden dar varios tipos de agrupaciones de parroquias<sup>52</sup>.

En el corazón de estas vive y actúa la dimensión comunitaria de la Iglesia, con una particular atención al territorio concreto, de modo que en su erección debe tenerse en cuenta tanto como sea posible la homogeneidad de la población y sus costumbres, así como las características comunes del territorio, para facilitar la relación de cercanía entre los párrocos y los otros agentes pastorales<sup>53</sup>.

<sup>49</sup> Cfr. C.I.C., can. 374, § 1.

<sup>50</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 374, § 2; cfr. Congregación para los Obispos, Directorio para el ministerio pastoral de los Obispos *Apostolorum successores* (22 de febrero de 2004), n. 217: *Enchiridion Vaticanum* 22 (2003-2004), 2110.

<sup>51</sup> Cfr. C.I.C., can. 374, § 1.

<sup>52</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 374, § 2.

<sup>53</sup> Cfr. *Apostolorum successores*, n. 218: *Enchiridion Vaticanum* 22 (2003-2004), 2114.

### **VII.a. Cómo proceder a la erección de una agrupación de parroquias**

46. Antes de proceder a la erección de una agrupación de parroquias, el Obispo ha de consultar necesariamente al Consejo presbiteral<sup>54</sup>, conforme a la normativa canónica y en nombre de la debida corresponsabilidad eclesial, compartida a diferente título por el Obispo y por los miembros de dicho Consejo.

47. En primer lugar, las agrupaciones de varias parroquias pueden realizarse simplemente en forma de *federaciones*, de modo que las parroquias asociadas permanezcan distintas en su propia identidad.

De acuerdo con el ordenamiento canónico, al establecer cualquier tipo de agrupación de parroquias vecinas, se entiende que deben ser respetados los elementos esenciales establecidos por el derecho universal para la persona jurídica de la parroquia, los cuales no son dispensables por el Obispo<sup>55</sup>. Él deberá emitir un decreto específico para cada parroquia que quiera suprimir, en el que consten los motivos pertinentes<sup>56</sup>.

48. A la luz de lo anteriormente expuesto, la agrupación, así como la erección o supresión de parroquias, debe ser realizado por el Obispo diocesano en el respeto de la normativa prevista por el Derecho Canónico, es decir: mediante incorporación, por la cual una parroquia confluye en otra, siendo absorbida y perdiendo su originaria individualidad y personalidad jurídica; o, también, por medio de una verdadera y propia fusión, que da vida a una nueva y única parroquia, con la consiguiente extinción de las parroquias preexistentes y de su personalidad jurídica; o, finalmente, mediante la división de una comunidad parroquial en varias parroquias autónomas, que son creadas *ex novo*<sup>57</sup>.

Además, la supresión de parroquias por unión extintiva es legítima por causas directamente relacionadas con una determinada parroquia. En cambio, no son motivos adecuados, por ejemplo, la mera escasez de clero diocesano, la situación financiera general de la diócesis u otras condiciones de la comunidad, presumiblemente reversibles en el corto plazo (por ejemplo, un adecuado número de fieles, la falta de autosuficiencia econó-

<sup>54</sup> Cfr. C.I.C., can. 515, § 2.

<sup>55</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 86.

<sup>56</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 120, § 1.

<sup>57</sup> Cfr. *ibíd.*, cans. 121-122; *Apostolorum successores*, n. 214: *Enchiridion Vaticanum* 22 (2003-2004), 2099.

mica, la modificación del plan urbanístico del territorio). Como condición de legitimidad de este tipo de medidas, se requiere que los motivos a los cuales se haga referencia estén directa y orgánicamente conectados con la comunidad parroquial interesada y no con consideraciones generales, teóricas y “de principios”.

49. Con respecto a la erección y a la supresión de parroquias, vale la pena recordar que cada decisión debe ser adoptada por decreto formal, redactado por escrito<sup>58</sup>. En consecuencia, se debe considerar que no es conforme a la normativa canónica emanar una disposición única, destinada a producir una reorganización de carácter general relativa a toda la diócesis, una parte de ella o un conjunto de parroquias, implementada a través de un solo acto normativo, decreto general o ley particular.

50. De manera específica, en los casos de supresión de parroquias, el decreto debe indicar claramente, con referencia a la situación concreta, cuáles son las razones que llevaron al Obispo a adoptar la decisión. Estas, por tanto, deberán ser indicadas específicamente, ya que no puede bastar una alusión genérica al “bien de las almas”.

Finalmente, en el acto por el cual se suprime una parroquia, el Obispo tendrá también que proveer la devolución de sus bienes, respetando las relativas normas canónicas<sup>59</sup>; a menos que existan razones graves en contra, después de haber escuchado el Consejo presbiteral<sup>60</sup>, se requerirá garantizar que la iglesia de la parroquia suprimida continúe estando abierta a los fieles.

51. Vinculado con el tema de la agrupación de parroquias y de la eventual supresión de ellas, a veces se da la necesidad de reducir una iglesia a uso profano no indecoroso<sup>61</sup>, decisión que compete al Obispo diocesano, después de haber consultado obligatoriamente al Consejo presbiteral<sup>62</sup>.

Ordinariamente, también en este caso, no son causas legítimas para decretar dicha reducción la disminución del clero diocesano, el descenso

<sup>58</sup> Cfr. C.I.C., can. 51.

<sup>59</sup> Cfr. *ibíd.*, cans. 120-123.

<sup>60</sup> Cfr. *ibíd.*, cans. 500, § 2 y 1222, § 2.

<sup>61</sup> Cfr. Pontificio Consejo de la Cultura, *La dimisión y la reutilización de las iglesias. Líneas guía* (17 de diciembre de 2018): <http://www.cultura.va/content/cultura/es/pub/documenti/decommissioning.html>

<sup>62</sup> Cfr. C.I.C., can. 1222, § 2.

demográfico o una grave crisis financiera de la diócesis. Por el contrario, si el edificio no se encuentra en condiciones de ser utilizado en manera alguna para el culto divino y no hay posibilidad de repararlo, se podrá proceder a norma del derecho, a reducirlo a un uso profano no indecoroso.

### **VII.b. Vicaría foránea**

52. Ante todo, debe recordarse que, «*para facilitar la cura pastoral mediante una actividad común, varias parroquias cercanas entre sí pueden unirse en grupos peculiares, como son las vicarías foráneas*»<sup>63</sup>; que en algunos lugares son denominadas “decanatos” o “arciprestazgos”, o también “zonas pastorales” o “prefecturas”<sup>64</sup>.

53. El vicario foráneo no necesariamente tiene que ser un párroco de una determinada parroquia<sup>65</sup> y, para que se realice la finalidad para la cual la vicaría fue erigida, entre sus responsabilidades, es primordial «*fomentar y coordinar la actividad pastoral común en la vicaría*»<sup>66</sup>, de modo que no sea una institución puramente formal. Además, el vicario foráneo «*tiene el deber de visitar las parroquias de su distrito, según haya determinado el Obispo diocesano*»<sup>67</sup>. Para que pueda cumplir mejor su función y para favorecer aún más la actividad común entre las parroquias, el Obispo diocesano podrá conferir al vicario foráneo otras facultades consideradas oportunas, en base al contexto concreto.

### **VII.c. Unidad pastoral**

54. Inspirándose en análogos fines, cuando las circunstancias lo requieran, en razón de la extensión territorial de la vicaría foránea o del gran número de fieles, y sea, por tanto, necesario favorecer mejor la colaboración orgánica entre parroquias limítrofes, después de escuchar el Consejo presbiteral<sup>68</sup>, el Obispo puede también decretar la agrupación estable e

<sup>63</sup> *Ibid.*, can. 374, § 2.

<sup>64</sup> Cfr. *Apostolorum successores*, n. 217: *Enchiridion Vaticanum* 22 (2003-2004), 2110.

<sup>65</sup> Cfr. C.I.C., can. 554, § 1.

<sup>66</sup> *Ibid.*, can. 555, § 1, 1°.

<sup>67</sup> *Ibid.*, can. 555, § 4.

<sup>68</sup> Cfr. *ibid.*, can. 500, § 2.



institucional de varias parroquias dentro de la vicaría foránea<sup>69</sup>, teniendo en cuenta algunos criterios concretos.

55. Ante todo, es oportuno que las agrupaciones (denominadas “unidades pastorales”<sup>70</sup>) sean delimitadas de la manera más homogénea posible, también desde un punto de vista sociológico, para que pueda ser realizada una verdadera pastoral de conjunto o integrada<sup>71</sup>, en perspectiva misionera.

56. Además, cada parroquia de una agrupación debe confiarse a un párroco o también a un grupo de sacerdotes *in solidum*, que asuma la responsabilidad de todas las comunidades parroquiales<sup>72</sup>. Alternativamente, donde el Obispo lo estime conveniente, una agrupación podrá también estar compuesta por varias parroquias, confiadas al mismo párroco<sup>73</sup>.

57. En cualquier caso, también en consideración a la atención que se debe dar a los sacerdotes, que a menudo han ejercido el ministerio de modo meritorio y que cuentan con el reconocimiento de sus comunidades, así como por el bien de los mismos fieles, vinculados con afecto y gratitud a sus pastores, se requiere que, al momento de constituir una determinada agrupación, el Obispo diocesano no establezca con el mismo decreto que, en varias parroquias unidas y confiadas a un solo párroco<sup>74</sup>, otros eventuales párrocos presentes, todavía en el cargo<sup>75</sup>, sean transferidos automáticamente al oficio de vicarios parroquiales o removidos de facto de su encargo.

58. En estos casos, a menos que se trate de un nombramiento *in solidum*, compete al Obispo diocesano establecer, caso a caso, las funciones del sacerdote moderador de dichas agrupaciones de parroquias, así como la relación que este debe tener con el vicario de la vicaría foránea<sup>76</sup>, en la que está constituida la unidad pastoral.

<sup>69</sup> Cfr. Pontificio Consejo para la Pastoral de los Emigrantes e Itinerantes, *Erga migrantes charitas Christi* (3 de mayo de 2004), n. 95: *Enchiridion Vaticanum* 22 (2003-2004), 2548.

<sup>70</sup> Cfr. *Apostolorum successores*, n. 215, b): *Enchiridion Vaticanum* 22 (2003-2004), 2104.

<sup>71</sup> Cfr. *ibíd.*

<sup>72</sup> Cfr. C.I.C., can. 517, § 1.

<sup>73</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 526, § 1.

<sup>74</sup> Cfr. *ibíd.*

<sup>75</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 522.

<sup>[76]</sup> Cfr. *ibíd.*, cans. 553-555.

59. Una vez que la agrupación de parroquias –vicaría foránea o “unidad pastoral”– haya sido creada según el derecho, el Obispo determinará, según la oportunidad, si en ella, cada una de las parroquias deben estar dotadas del Consejo pastoral parroquial<sup>77</sup>, o si es mejor que esa tarea sea confiada a un único Consejo pastoral para todas las comunidades interesadas. En todo caso, las parroquias individuales integradas en la agrupación, ya que conservan su personalidad y capacidad jurídica, deben mantener su propio Consejo de Asuntos Económicos<sup>78</sup>.

60. Con el propósito de enriquecer una acción evangelizadora de conjunto y una cura pastoral más efectiva, es oportuno que se constituyan servicios pastorales comunes para determinadas áreas (por ejemplo, catequesis, caridad, pastoral juvenil o familiar) para las parroquias de la agrupación, con la participación de todos los componentes del Pueblo de Dios, clérigos, personas consagradas y fieles laicos.

#### **VII.d. Zona pastoral**

61. Si varias “unidades pastorales” pueden constituir una vicaría foránea, de la misma manera, sobre todo en diócesis territorialmente más grandes, el Obispo, después de escuchar al Consejo presbiteral<sup>79</sup>, puede reunir distintas vicarías foráneas en “distritos” o “zonas pastorales”<sup>80</sup>, bajo la guía de un Vicario episcopal<sup>81</sup>, con potestad ejecutiva ordinaria para la administración pastoral de la zona, en nombre del Obispo diocesano, bajo su autoridad y en comunión con él, además de las facultades especiales que este quiera atribuirle para cada caso.

### **VIII. Formas ordinarias y extraordinarias de encomienda de la cura pastoral de la comunidad parroquial**

62. En primer lugar, el párroco y los demás presbíteros, en comunión con el Obispo, son una referencia fundamental para la comunidad parroquial,

<sup>77</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 536.

<sup>78</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 537.

<sup>79</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 500, § 2.

<sup>80</sup> Cfr. *Apostolorum successores*, n. 219: *Enchiridion Vaticanum* 22 (2003-2004), 2117; es conveniente reservar el nombre “zona pastoral” solo para este género de agrupación, a fin de evitar confusiones.

<sup>81</sup> Cfr. C.I.C., cans. 134, § 1 y 476.

por la tarea de pastores que les corresponde<sup>82</sup>. El párroco y el presbiterio, cultivando la vida común y la fraternidad sacerdotal, celebran la vida sacramental para y junto a la comunidad, y están llamados a organizar la parroquia de tal modo que sea un signo eficaz de comunión<sup>83</sup>.

63. En relación con la presencia y la misión de los presbíteros en la comunidad parroquial, merece una mención especial la vida común<sup>84</sup>; esta se recomienda en el can. 280, aunque no se prescriba como una obligación para el clero secular. Al respecto, debe recordarse el valor fundamental del espíritu de comunión, la oración y la acción pastoral común de los clérigos<sup>85</sup>, en orden a un testimonio efectivo de fraternidad sacramental<sup>86</sup> y a una acción evangelizadora más eficaz.

64. Cuando el presbiterio experimenta la vida comunitaria, su identidad sacerdotal se fortalece, sus preocupaciones materiales disminuyen y la tentación del individualismo da paso a la profundidad de la relación personal. La oración común, la reflexión compartida y el estudio, que nunca deben faltar en la vida sacerdotal, pueden ser de gran apoyo en la formación de una espiritualidad sacerdotal encarnada en la vida cotidiana.

En todo caso, será conveniente que, según su discernimiento y en la medida de lo posible, el Obispo tenga en cuenta la afinidad humana y espiritual entre los sacerdotes, a quienes quiera confiar una parroquia o una agrupación de parroquias, invitándolos a una generosa disponibilidad para la nueva misión pastoral y a alguna forma de compartir la vida con sus hermanos presbíteros<sup>87</sup>.

65. En algunos casos, sobre todo donde no hay tradición o costumbre de casa parroquial, o cuando esta no está disponible por alguna razón

<sup>82</sup> Se debe tener presente que: a) lo que se refiere al “Obispo diocesano” también se aplica a aquellos otros equiparados a él por el Derecho; b) lo que se refiere a la parroquia y al párroco también se aplica a la cuasi-parroquia y al cuasi-párroco; c) lo que se refiere a los fieles laicos también se aplica a los miembros no clérigos de Institutos de Vida Consagrada o de Sociedades de Vida Apostólica, a menos que haya una referencia expresa a la especificidad laical; d) el término “Moderador” asume diferentes significados en función del contexto en el que se utilice en la presente Instrucción, en el respeto de las normas del Código de Derecho Canónico.

<sup>83</sup> Cfr. *Lumen gentium*, n. 26: AAS 57 (1965), 31-32.

<sup>84</sup> Cfr. *Ratio fundamentalis institutionis sacerdotalis*, nn. 83; 88.e, pp. 37; 39.

<sup>85</sup> Cfr. C.I.C., can. 275, § 1.

<sup>86</sup> Cfr. Concilio Ecuménico Vaticano II, Decreto sobre el ministerio y la vida sacerdotal *Presbyterorum ordinis* (7 de diciembre de 1965), n. 8: AAS 58 (1966), 1003.

<sup>87</sup> Cfr. *Ratio fundamentalis institutionis sacerdotalis*, n. 88, pp. 39-40.

como vivienda del sacerdote, puede suceder que este regrese a vivir con su familia de origen, el primer lugar de formación humana y de descubrimiento vocacional<sup>88</sup>.

Esta acomodación, por una parte, se revela como un aporte positivo para la vida cotidiana del sacerdote, en el sentido de que le garantiza un ambiente doméstico sereno y estable, sobre todo cuando los padres están aún presentes. Por otra, deberá evitarse que estas relaciones familiares sean vividas por el sacerdote con dependencia interior y menor disponibilidad para el ministerio a tiempo pleno, o como una alternativa excluyente –más bien que como un complemento– de la relación con la familia presbiteral y con la comunidad de fieles laicos.

### **VIII.a. Párroco**

66. El oficio de párroco comporta la plena cura de almas<sup>89</sup> y, en consecuencia, para que un fiel sea designado válidamente párroco, debe haber recibido el Orden del presbiterado<sup>90</sup>, excluyendo cualquier posibilidad de nombrar a quien no posea este título o las relativas funciones, incluso en caso de carencia de sacerdotes. Precisamente debido a la relación de conocimiento y cercanía que se requiere entre el pastor y la comunidad, el oficio de párroco no puede confiarse a una persona jurídica<sup>91</sup>. En particular –aparte de lo dispuesto en el can. 517, §§ 1-2– el oficio de párroco no se puede confiar a un grupo de personas, compuesto por clérigos y laicos. En consecuencia, deben evitarse nombres como “team guía”, “equipo guía” u otros similares, que parezcan expresar un gobierno colegiado de la parroquia.

67. Como consecuencia de ser el «*pastor propio de la parroquia que se le ha confiado*»<sup>92</sup>, al párroco corresponde *ipso iure* la representación legal de la parroquia<sup>93</sup>. Él es el administrador responsable de los bienes parroquiales, que son “bienes eclesiásticos” y, por ello, están sujetos a las relativas normas canónicas<sup>94</sup>.

<sup>88</sup> Cfr. Francisco, Discurso a los participantes en el Congreso organizado por la Congregación para el Clero, con ocasión del 50 aniversario de los Decretos Conciliares “*Optatam totius*” y “*Presbyterorum ordinis*” (20 de noviembre de 2015): AAS 107 (2015), 1295.

<sup>89</sup> Cfr. C.I.C., can. 150.

<sup>90</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 521, § 1.

<sup>91</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 520, § 1.

<sup>92</sup> *Ibíd.*, can. 519.

<sup>93</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 532.

<sup>94</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 1257, § 1.

68. Como afirma el Concilio Ecuménico Vaticano II, «cada párroco ha de tener en su parroquia la estabilidad que exija el bien de las almas»<sup>95</sup>. Como principio general, por tanto, se requiere que el párroco sea «nombrado a tiempo indeterminado»<sup>96</sup>.

Sin embargo, el Obispo diocesano puede nombrar párrocos a tiempo determinado, si así ha sido establecido por decreto por la Conferencia Episcopal. En razón de la necesidad de que el párroco pueda establecer un vínculo efectivo y eficaz con la comunidad que le ha sido confiada, es conveniente que las Conferencias Episcopales no establezcan un tiempo demasiado breve, inferior a 5 años, para un nombramiento por tiempo determinado.

69. En todo caso, los párrocos, incluso si son nombrados por un “tiempo indeterminado”, o antes de la expiración del “tiempo determinado”, deben estar disponibles para ser eventualmente transferidos a otra parroquia o a otro oficio, «cuando el bien de las almas o la necesidad o la utilidad de la Iglesia lo requieren»<sup>97</sup>. Es útil recordar que el párroco está al servicio de la parroquia, y no al revés.

70. Ordinariamente, donde sea posible, es bueno que el párroco tenga la cura pastoral de una sola parroquia, pero «por escasez de sacerdotes u otras circunstancias, se puede confiar a un mismo párroco la cura de varias parroquias cercanas»<sup>98</sup>. Por ejemplo, entre “otras circunstancias” se puede considerar lo reducido del territorio o de la población de las parroquias interesadas, así como que limiten entre sí. El Obispo diocesano debe valorar atentamente que, si se confían varias parroquias al mismo párroco, este pueda ejercer plena y concretamente el oficio de párroco como verdadero pastor de todas y cada una de ellas<sup>99</sup>.

71. Una vez nombrado, el párroco permanece en el pleno ejercicio de las funciones que le han sido confiadas, con todos los derechos y las responsabilidades, hasta que no haya cesado legítimamente su oficio pastoral<sup>100</sup>. Para su remoción o traslado antes de la expiración del mandato, deben observarse los relativos procedimientos canónicos, que la Iglesia utiliza para discernir lo que es conveniente en cada caso concreto<sup>101</sup>.

<sup>95</sup> *Christus Dominus*, n. 31: AAS 58 (1965), 689.

<sup>96</sup> C.I.C., can. 522.

<sup>97</sup> *Ibid.*, can. 1748.

<sup>98</sup> *Ibid.*, can. 526, § 1.

<sup>99</sup> Cfr. *ibid.*, can. 152.

<sup>100</sup> Cfr. *ibid.*, can. 538, §§ 1-2.

<sup>101</sup> Cfr. *ibid.*, cans. 1740-1752, teniendo en cuenta los cans. 190-195.

72. Cuando el bien de los fieles lo requiere, aunque no haya otras causas de cesación, el párroco que ha cumplido 75 años de edad, acepte la invitación, que el Obispo diocesano puede dirigirle, a renunciar a la parroquia<sup>102</sup>. La presentación de la renuncia, alcanzados los 75 años de edad<sup>103</sup>, que ha de considerarse un deber moral, aunque no canónico, no hace que el párroco pierda automáticamente su oficio. La cesación del mismo ocurre solo cuando el Obispo diocesano haya comunicado al párroco interesado, por escrito, la aceptación de su renuncia<sup>104</sup>. Por otra parte, el Obispo considere benévolamente la renuncia presentada por un párroco, aunque solo sea por haber cumplido 75 años.

73. En todo caso, a fin de evitar una concepción funcionalista del ministerio, antes de aceptar la renuncia, el Obispo diocesano ponderará con prudencia todas las circunstancias de la persona y del lugar, como, por ejemplo, razones de salud o disciplinarias, la escasez de sacerdotes, el bien de la comunidad parroquial y otros elementos semejantes, y aceptará la renuncia en presencia de una causa justa y proporcionada<sup>105</sup>.

74. De lo contrario, si las condiciones personales del sacerdote lo permiten y la oportunidad pastoral lo aconseja, el Obispo considere la posibilidad de dejarlo en el oficio de párroco, tal vez confiándole un ayudante y preparando la sucesión. Además, «según los casos, el Obispo puede confiar una parroquia más pequeña o menos exigente a un párroco que ha renunciado»<sup>106</sup>, o, en todo caso, le asigne otro encargo pastoral adecuado a sus posibilidades concretas, invitando al sacerdote a comprender, si fuera necesario, que en ningún caso deberá sentirse “degradado” o “castigado” por un traslado de tal género.

### **VIII.b. Administrador parroquial**

75. Cuando no sea posible proceder inmediatamente al nombramiento del párroco, la designación de administrador parroquial<sup>107</sup> debe realizarse solo en conformidad con lo establecido por la normativa canónica<sup>108</sup>.

<sup>102</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 538, § 3.

<sup>103</sup> *Ibíd.*

<sup>104</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 189.

<sup>105</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 189, § 2 y *Apostolorum successores*, n. 212: *Enchiridion Vaticanum 22* (2003-2004), 2095.

<sup>106</sup> *Apostolorum successores*, n. 212: *Enchiridion Vaticanum 22* (2003-2004), 2095.

<sup>107</sup> Cfr. C.I.C., cans. 539-540.

<sup>108</sup> Cfr. en particular *ibíd.*, cans. 539; 549; 1747, § 3.

En efecto, se trata de un oficio esencialmente transitorio y es ejercido mientras se espera el nombramiento del nuevo párroco. Por esta razón, es ilegítimo que el Obispo diocesano nombre un administrador parroquial y lo deje en ese encargo por un largo período, superior a un año o, incluso, de modo estable, evitando proveer al nombramiento del párroco.

Según lo que la experiencia atestigua, dicha solución es adoptada a menudo para eludir las condiciones del derecho relativas al principio de la estabilidad del párroco, lo que constituye una violación de dicho principio, que daña la misión del presbítero interesado, así como a la comunidad misma, que, ante las condiciones de incertidumbre sobre la presencia del pastor, no podrá programar planes de evangelización de largo alcance y tendrá que limitarse a un cuidado pastoral de conservación.

### **VIII.c. Encomienda in solidum**

76. Como una ulterior posibilidad, «cuando así lo exijan las circunstancias, la cura pastoral de una o más parroquias a la vez puede encomendarse “in solidum” a varios sacerdotes»<sup>109</sup>. Esta solución puede adoptarse cuando, a discreción del Obispo, lo requieran circunstancias concretas, de modo particular para el bien de las comunidades interesadas, a través de una acción pastoral compartida y más eficaz, así como para promover una espiritualidad de comunión entre los presbíteros<sup>110</sup>.

En estos casos, el grupo de presbíteros, en comunión con los demás miembros de las comunidades parroquiales interesadas, actúa de común acuerdo, siendo el Moderador ante los otros sacerdotes, párrocos a todos los efectos, un *primus inter pares*.

77. Se recomienda vivamente que cada comunidad de sacerdotes, a los cuales es confiada *in solidum* la cura pastoral de una o más parroquias, elabore un reglamento interno, para que cada presbítero pueda cumplir mejor las tareas y funciones que le competen<sup>111</sup>.

Como responsabilidad propia, el Moderador coordina el trabajo común de la parroquia o parroquias confiadas al grupo, asume la representación legal

<sup>109</sup> *Ibid.*, can. 517, § 1; cfr. también cans. 542-544.

<sup>110</sup> Cfr. *ibid.*, cans. 517, § 1 y 526, § 1.

<sup>111</sup> Cfr. *ibid.*, can. 543, § 1.

de ellas<sup>112</sup>, coordina el ejercicio de la facultad para asistir a los matrimonios y para conceder las dispensas que corresponden a los párrocos<sup>113</sup>, y responde ante el Obispo por toda la actividad del grupo<sup>114</sup>.

#### **VIII.d. Vicario parroquial**

78. Como un enriquecimiento, dentro de las soluciones descritas más arriba, puede darse la posibilidad de que un sacerdote sea nombrado vicario parroquial y encargado de un sector específico de la pastoral (jóvenes, ancianos, enfermos, asociaciones, cofradías, formación, catequesis, etc.), “transversal” a diferentes parroquias, o para desempeñar todo el ministerio, o una determinada parte del mismo, en una de ellas<sup>115</sup>.

En el caso del encargo conferido a un vicario parroquial en varias parroquias, confiadas a diversos párrocos, será conveniente explicitar y describir en el Decreto de nombramiento, las tareas que se le confían en referencia a cada comunidad parroquial, así como el tipo de relación que debe mantener con los párrocos, respecto a su residencia, sustento y celebración de la Santa Misa.

#### **VIII.e. Diáconos**

79. Los diáconos son ministros ordenados, incardinados en una diócesis o en otras realidades eclesiales que tengan la facultad de incardinar<sup>116</sup>; son colaboradores del Obispo y de los presbíteros en la única misión evangelizadora con su tarea específica, en virtud del sacramento recibido, de «*servir al pueblo de Dios en la diaconía de la liturgia, de la palabra y de la caridad*»<sup>117</sup>.

80. Para salvaguardar la identidad de los diáconos, con el propósito de promover su ministerio, el Papa Francisco pone en guardia acerca de algunos riesgos relativos a la comprensión de la naturaleza del diaconado: «*Hay que*

<sup>112</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 543, § 2, 3º; asume también la representación jurídica civil, en los países en los cuales la parroquia es reconocida por el Estado como ente jurídico.

<sup>113</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 543, § 1.

<sup>114</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 517, § 1.

<sup>115</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 545, § 2; como ejemplo, se puede pensar en un sacerdote, con experiencia espiritual, pero con escasa salud, nombrado confesor ordinario para cinco parroquias territorialmente contiguas.

<sup>116</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 265.

<sup>117</sup> *Ibid.*, can. 1009, § 3.



*tener cuidado para no ver a los diáconos como medio sacerdotes y medio laicos. [...] Tampoco es buena la imagen del diácono como una especie de intermediario entre los fieles y los pastores. Ni a mitad de camino entre los curas y los laicos, ni a mitad de camino entre los pastores y los fieles. Y hay dos tentaciones. Hay el peligro del clericalismo: el diácono que es demasiado clerical. [...] Y la otra tentación, el funcionalismo: es una ayuda que tiene el sacerdote para esto o lo otro»<sup>118</sup>.*

Prosiguiendo en el mismo discurso, el Santo Padre ofrece algunas precisiones sobre el rol específico de los diáconos en la comunidad eclesial: *«El diaconado es una vocación específica, es una vocación familiar que llama al servicio. [...] Esta palabra es la clave para la comprensión de vuestro carisma. El servicio como uno de los dones característicos del pueblo de Dios. El diácono es –por así decirlo– el custodio del servicio en la Iglesia. Cada palabra debe calibrarse muy bien. Vosotros sois los custodios del servicio en la Iglesia: el servicio de la Palabra, el servicio del altar, el servicio a los pobres»<sup>119</sup>.*

81. A lo largo de los siglos, la doctrina sobre el diaconado ha experimentado una importante evolución. Su reanudación en el Concilio Vaticano II también coincide con una clarificación doctrinal y con una expansión de su específica acción ministerial, que no se limita a “confinar” el diaconado solo en el ámbito del servicio caritativo o reservarlo –según lo establecido por el Concilio de Trento– solo a los diáconos transitorios y casi exclusivamente para el servicio litúrgico. Más bien, el Concilio Vaticano II especifica que se trata de un grado del sacramento del Orden y, por tanto, los diáconos *«confortados con la gracia sacramental, en comunión con el Obispo y su presbiterio, sirven al Pueblo de Dios en la “diaconía” de la liturgia, de la palabra y de la caridad»<sup>120</sup>.*

La recepción post-conciliar retoma lo establecido por *Lumen gentium* y define siempre mejor el oficio de los diáconos como participación, aunque en un grado diferente, del Sacramento del Orden. En la Audiencia concedida a los participantes en el Congreso Internacional sobre el Diaconado, Pablo VI quiso reiterar que el diácono sirve a las comunidades cristianas *«tanto en el anuncio de la Palabra de Dios como en el ministerio de los*

<sup>118</sup> Francisco, Discurso durante el encuentro con los sacerdotes y los consagrados, Milán (25 de marzo de 2017): AAS 109 (2017), 376.

<sup>119</sup> *Ibid.*, 376-377.

<sup>120</sup> *Lumen gentium*, n. 29: AAS 57 (1965), 36.

sacramentos y en el ejercicio de la caridad»<sup>121</sup>. Por otra parte, aunque en el Libro de los Hechos (Hch 6,1-6) podría parecer que los siete hombres elegidos estuvieran destinados solo al servicio de las mesas, en realidad, el mismo libro bíblico relata cómo Esteban y Felipe llevan a cabo plenamente la “*diaconía* de la Palabra”. En efecto, como colaboradores de los Doce y de Pablo, ejercen su ministerio en dos ámbitos: la evangelización y la caridad.

Por tanto, son muchos los encargos eclesiales que pueden encomendarse a un diácono: todos aquellos que no implican la plena cura de almas<sup>122</sup>. El Código de Derecho Canónico, con todo, determina qué oficios están reservados al presbítero y cuáles pueden confiarse a los fieles laicos; mientras que no hay indicación de algún oficio particular en el que el ministerio diaconal pueda expresar su especificidad.

82. En todo caso, la historia del diaconado recuerda que fue establecido en el ámbito de una visión ministerial de la Iglesia, como ministerio ordenado al servicio de la Palabra y de la caridad; este último ámbito comprende también la administración de los bienes. Esta doble misión del diácono se expresa en el ámbito litúrgico, en el que está llamado a proclamar el Evangelio y a servir la mesa eucarística. Precisamente, estas referencias podrían ayudar a identificar tareas específicas para el diácono, valorando los aspectos propios de su vocación en orden a la promoción del ministerio diaconal.

#### **VIII.f. Las personas consagradas**

83. Dentro de la comunidad parroquial, en numerosos casos, hay personas que pertenecen a la vida consagrada. Esta, «*en efecto, no es una realidad externa o independiente de la vida de la Iglesia local, sino que constituye una forma peculiar, marcada por la radicalidad del Evangelio, de estar presente en su interior, con sus dones específicos*»<sup>123</sup>. Además, integrada en la comunidad junto a los clérigos y los laicos, la vida consagrada «se

<sup>121</sup> Pablo VI, *Alocución en la Audiencia concedida a los participantes en el Congreso Internacional sobre el Diaconado*, 25 de octubre de 1965: *Enchiridion sul Diaconato* (2009), 147-148.

<sup>122</sup> Cfr. C.I.C., can. 150.

<sup>123</sup> Congregación para la Doctrina de la Fe, *Carta Iuvenescit Ecclesia* a los Obispos de la Iglesia Católica sobre la relación entre los dones jerárquicos y carismáticos para la vida y misión de la Iglesia (15 de mayo de 2016), n. 21: *Enchiridion Vaticanum* 32 (2016), 734.

*coloca en la dimensión carismática de la Iglesia. [...] La espiritualidad de los Institutos de vida consagrada puede llegar a ser, tanto para los fieles laicos como para el sacerdote, un recurso importante para vivir su vocación»<sup>124</sup>.*

84. La contribución que las personas consagradas pueden hacer a la misión evangelizadora de la comunidad parroquial deriva en primer lugar de su “ser”, es decir, del testimonio de un seguimiento radical de Cristo, mediante la profesión de los consejos evangélicos<sup>125</sup>, y solo secundariamente también de su “hacer”, es decir, de las acciones realizadas conforme al carisma de cada instituto (por ejemplo, catequesis, caridad, formación, pastoral juvenil, cuidado de los enfermos)<sup>126</sup>.

### **VIII.g. Laicos**

85. La comunidad parroquial está compuesta especialmente por fieles laicos<sup>127</sup>, los cuales, en virtud del bautismo y de los otros sacramentos de la iniciación cristiana, y en muchos también del matrimonio<sup>128</sup>, participan en la acción evangelizadora de la Iglesia, ya que *«la vocación y la misión propia de los fieles laicos es la transformación de las distintas realidades terrenas, para que toda actividad humana sea transformada por el Evangelio»<sup>129</sup>.*

De modo particular, los fieles laicos, teniendo como propio y específico el carácter secular, o sea *«obtener el reino de Dios gestionando los asuntos temporales y ordenándolos según Dios»<sup>130</sup>, «también pueden sentirse llamados o ser llamados a colaborar con sus Pastores en el servicio de la comunidad eclesial, para el crecimiento y la vida de ésta, ejerciendo ministerios muy diversos según la gracia y los carismas que el Señor quiera concederles»<sup>131</sup>.*

<sup>124</sup> *Ibid.*, n. 22: *Enchiridion Vaticanum* 32 (2016), 738.

<sup>125</sup> Cfr. C.I.C., can. 573, § 1.

<sup>126</sup> Cfr. Congregación para los Institutos de Vida Consagrada y las Sociedades de Vida Apostólica - Congregación para los Obispos, *Mutuae relationes*. Criterios pastorales sobre las relaciones entre los Obispos y los religiosos en la Iglesia (14 de mayo de 1978), nn. 10; 14, a): *Enchiridion Vaticanum* 6 (1977-1979), 604-605; 617-620; cfr. también *Apostolorum successores*, n. 98: *Enchiridion Vaticanum* 22 (2003-2004), 1803-1804.

<sup>127</sup> Cfr. *Evangelii gaudium*, n. 102: AAS 105 (2013), 1062-1063.

<sup>128</sup> Cfr. *Christifideles laici*, n. 23: AAS 81 (1989), 429.

<sup>129</sup> *Evangelii gaudium*, n. 201: AAS 105 (2013), 1104.

<sup>130</sup> *Lumen gentium*, n. 31: AAS 57 (1965), 37.

<sup>131</sup> Pablo VI, Exhortación apostólica *Evangelii nuntiandi* (8 de diciembre de 1975), n. 73: AAS 68 (1976), 61.

86. Hoy se requiere un generoso compromiso de todos los fieles laicos al servicio de la misión evangelizadora, ante todo con el testimonio constante de una vida cotidiana conforme al Evangelio, en los ambientes donde habitualmente desarrollan su vida y en todos los niveles de responsabilidad; después, en particular, asumiendo los compromisos que les corresponden al servicio de la comunidad parroquial<sup>132</sup>.

#### **VIII.h. Otras formas de encomienda de la cura pastoral**

87. Existe otra modalidad para el Obispo –como lo ilustra el can. 517, § 2– para proveer la cura pastoral de una comunidad incluso si, debido a la escasez de sacerdotes, no es posible nombrar un párroco o un administrador parroquial, que pueda asumirla a tiempo pleno. En estas problemáticas circunstancias pastorales, para sostener la vida cristiana y hacer que continúe la misión evangelizadora de la comunidad, el Obispo diocesano puede confiar una participación del ejercicio de la cura pastoral de una parroquia a un diácono, una persona consagrada o un laico, o incluso a un conjunto de personas (por ejemplo, un instituto religioso, una asociación)<sup>133</sup>.

88. Aquellos a quienes se les confiará de dicho modo la participación de la cura pastoral de la comunidad, serán coordinados y guiados por un presbítero con facultades legítimas, constituido “Moderador de la cura pastoral”, al cual competen exclusivamente la potestad y las funciones del párroco, aunque no tenga el oficio, con los consiguientes deberes y derechos.

Debe recordarse que se trata de una forma extraordinaria de encomienda de la cura pastoral, debido a la imposibilidad de nombrar un párroco o administrador parroquial, que no debe confundirse con la cooperación activa ordinaria y con la asunción de responsabilidades por parte de todos los fieles.

89. Si fuera necesario recurrir a esta solución extraordinaria, se requiere preparar adecuadamente al Pueblo de Dios, teniendo cuidado de adoptarla solo por el tiempo necesario, no indefinidamente<sup>134</sup>. La recta comprensión y aplicación de dicho canon requiere que cuanto prevé «se lleve a cabo con

<sup>132</sup> Cfr. *Evangelii gaudium*, n. 81: AAS 105 (2013), 1053-1054.

<sup>133</sup> Cfr. C.I.C., can. 517, § 2.

<sup>134</sup> Cfr. *Apostolorum successores*, n. 215, c): *Enchiridion Vaticanum 22* (2003-2004), 2105.

un cuidadoso cumplimiento de las cláusulas en él contenidas, a saber: a) “por falta de sacerdotes”, y no por razones de comodidad o una equívoca “promoción del laicado” [...]; b) permaneciendo firme que se trata de “participación en el ejercicio de la cura pastoral” y no de dirigir, coordinar, moderar, gobernar la parroquia; lo que, según el texto del canon, compete solo a un sacerdote»<sup>135</sup>.

90. Para llevar a buen fin la encomienda de la cura pastoral según el can. 517, § 2<sup>136</sup>, es preciso atenerse a algunos criterios. Sobre todo, tratándose de una solución pastoral extraordinaria y temporal<sup>137</sup>, la única causa canónica que hace legítima esta medida es una falta de sacerdotes tal, que no es posible proveer a la cura pastoral de la comunidad parroquial con el nombramiento de un párroco o un administrador parroquial. Además, si fuera el caso, se preferirá uno o más diáconos a personas consagradas y laicos para esta forma de gestión de la cura pastoral<sup>138</sup>.

91. En todo caso, la coordinación de la actividad pastoral así organizada compete al presbítero designado por el Obispo diocesano como Moderador; este sacerdote tiene de modo exclusivo la potestad y las facultades propias del párroco; los otros fieles, en cambio, tienen «una participación en el ejercicio de la cura pastoral de la parroquia»<sup>139</sup>.

92. Tanto el diácono como las otras personas que no han recibido el orden sagrado, que participan del ejercicio de la cura pastoral, solo pueden des-

<sup>135</sup> Congregación para el Clero, Instrucción [interdicasterial] sobre algunas cuestiones acerca de la colaboración de los fieles laicos en el sagrado ministerio de los sacerdotes *Ecclesiae de mysterio* (15 de agosto de 1997), art. 4, § 1, a-b): AAS89 (1997), 866-867; cfr. también *Apostolorum successores*, n. 215, c): *Enchiridion Vaticanum* 22 (2003-2004), 2105. A tal sacerdote compete también la representación jurídica de la parroquia, tanto canónica como civilmente, donde la Ley del Estado lo prevea.

<sup>136</sup> Antes de recurrir a la solución contemplada en el can. 517, § 2, se requiere que el Obispo diocesano valore prudentemente adoptar otras alternativas posibles, como, por ejemplo, comprometer a sacerdotes ancianos aún capaces para el ministerio, confiar varias parroquias a un solo párroco o encomendar varias parroquias a un grupo de sacerdotes *in solidum*.

<sup>137</sup> Cfr. *Ecclesiae de mysterio*, art. 4, § 1, b): AAS 89 (1997), 866-867, y Congregación para el Clero, Instrucción *El presbítero, pastor y guía de la comunidad parroquial* (4 de agosto de 2002), nn. 23 y 25, en modo particular, se trata de “una colaboración *ad tempus* en el ejercicio de la cura pastoral de la parroquia”, cfr. n. 23: *Enchiridion Vaticanum* 21 (2002), 834-836.

<sup>138</sup> Cfr. *El presbítero, pastor y guía de la comunidad parroquial*, n. 25: *Enchiridion Vaticanum* 21 (2002), 836.

<sup>139</sup> C.I.C., can. 517, § 2.

empeñar las funciones que corresponden a su respectivo estado diaconal o de fiel laico, respetando «*las propiedades originarias de la diversidad y la complementariedad entre los dones y las funciones de los ministros ordenados y de los fieles laicos, propios de la Iglesia que Dios ha querido orgánicamente estructurada*»<sup>140</sup>.

93. Por último, se recomienda vivamente que, en el Decreto con el que nombra al presbítero Moderador, el Obispo exponga, al menos brevemente, las motivaciones por las cuales se hizo necesaria la aplicación de esta forma extraordinaria de encomienda de la cura pastoral de una o más comunidades parroquiales y, consecuentemente, el modo de ejercicio del ministerio del sacerdote encargado.

## **IX. Encargos y ministerios parroquiales**

94. Además de la colaboración ocasional, que toda persona de buena voluntad –incluso los no bautizados– puede ofrecer a las actividades cotidianas de la parroquia, existen algunos encargos estables, por los cuales los fieles acogen la responsabilidad, por un cierto tiempo, de un servicio en la comunidad parroquial. Se puede pensar, por ejemplo, en los catequistas, ministros y educadores que trabajan en grupos y asociaciones; en los agentes de caridad, en aquellos que se dedican a los diferentes tipos de consultorios o centros de escucha y en aquellos que visitan a los enfermos.

95. En todo caso, al asignar los encargos encomendados a diáconos, personas consagradas y fieles laicos que reciben una participación en el ejercicio de la cura pastoral, se requiere usar una terminología que corresponda de modo correcto a las funciones que ellos pueden ejercer conforme a su estado, de manera que se mantenga clara la diferencia esencial que existe entre el sacerdocio común y el sacerdocio ministerial, y que sea evidente la identidad de la tarea recibida por cada uno.

96. En este sentido, ante todo, es responsabilidad del Obispo diocesano y, subordinadamente, del párroco, que los encargos de los diáconos, las personas consagradas y los laicos, que tienen roles de responsabilidad en la parroquia, no sean designados con las expresiones “párroco”,

<sup>140</sup> *El presbítero, pastor y guía de la comunidad parroquial*, n. 23: *Enchiridion Vaticanum* 21 (2002), 834.

“co-párroco”, “pastor”, “capellán”, “moderador”, “responsable parroquial” o con otras denominaciones similares<sup>141</sup>, reservadas por el derecho a los sacerdotes<sup>142</sup>, en cuanto que hacen alusión directa al perfil ministerial de los presbíteros.

En relación con los fieles y los diáconos recién mencionados, resultan igualmente ilegítimas y no conformes a su identidad vocacional, expresiones como “encomendar la cura pastoral de una parroquia”, “presidir la comunidad parroquial” y otras similares, que se refieren a la peculiaridad del ministerio sacerdotal, que compete al párroco.

Más apropiada parece ser, por ejemplo, la denominación “diácono cooperador” y, para las personas consagradas y los laicos, “coordinador de... (un sector de la pastoral)”, “cooperador pastoral”, “asesor pastoral” y “encargado de... (un sector de la pastoral)”.

97. Los fieles laicos, a norma del derecho, pueden ser instituidos lectores y acólitos en forma estable, a través de un rito especial, según el can. 230, § 1. El fiel no ordenado puede asumir la denominación “ministro extraordinario” solo si, efectivamente, ha sido llamado por la Autoridad competente<sup>143</sup> a desempeñar las funciones de suplencia mencionadas en los cans. 230, § 3 y 943. La delegación temporal en acciones litúrgicas, referidas en el can. 230, § 2, incluso si se prolonga en el tiempo, no confiere ninguna denominación especial al fiel no ordenado<sup>144</sup>.

Estos fieles laicos deben estar en plena comunión con la Iglesia Católica<sup>145</sup>, haber recibido la formación adecuada para la función que están llamados a realizar, así como tener una conducta personal y pastoral ejemplar, que les de autoridad para llevar a cabo el servicio.

<sup>141</sup> Cfr. *Ecclesiae de mysterio*, art. 1, § 3: AAS 89 (1997), 863.

<sup>142</sup> Cfr. *El presbítero, pastor y guía de la comunidad parroquial*, n. 23: *Enchiridion Vaticanum* 21 (2002), 835.

<sup>143</sup> Cfr. *Apostolorum successores*, n. 112: *Enchiridion Vaticanum* 22 (2003-2004), 1843.

<sup>144</sup> Es útil recordar que, entre las funciones litúrgicas que el Obispo diocesano, después de escuchar a la Conferencia Episcopal, puede confiar temporalmente a fieles, hombres y mujeres, además de las propias del ministerio del lector, figura también el servicio al altar, respetando la relativa norma canónica; cfr. Pontificio Consejo para la interpretación de los Textos Legislativos, Respuesta (11 de julio de 1992): AAS 86 (1994), 541; Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos, Carta circular (15 de marzo de 1994): AAS 86 (1994), 541-542.

<sup>145</sup> Cfr. C.I.C., can. 205.

98. Además de lo que compete a los Lectores y Acólitos instituidos establemente<sup>146</sup>, el Obispo, según su prudente juicio, podrá confiar oficialmente algunos encargos<sup>147</sup> a diáconos, personas consagradas y fieles laicos, bajo la guía y la responsabilidad del párroco, como, por ejemplo:

- 1°. La celebración de una liturgia de la Palabra en los domingos y en las fiestas de precepto, cuando «*la falta del ministro sagrado u otra causa grave hace imposible la participación en la celebración eucarística*»<sup>148</sup>. Se trata de una eventualidad excepcional a la que recurrir solo en circunstancias de verdadera imposibilidad y siempre teniendo cuidado de confiar esas liturgias a los diáconos, que estén presentes;
- 2°. La administración del bautismo, teniendo presente que «*el ministro ordinario del bautismo es el Obispo, el presbítero y el diácono*»<sup>149</sup> y que lo previsto por el can. 861, § 2 constituye una excepción, que debe ser valorada a discreción del Ordinario del lugar;
- 3°. La celebración del rito de las exequias, respetando lo previsto por el n. 19 de las *Praenotanda del Ordo exsequiarum*.

99. Los fieles laicos pueden predicar en una iglesia u oratorio, si las circunstancias, la necesidad o un caso particular así lo requieren, «*según las disposiciones de la Conferencia Episcopal*»<sup>150</sup> y «*en conformidad a derecho o a las normas litúrgicas y observando las cláusulas contenidas en ellas*»<sup>151</sup>. En ningún caso, sin embargo, ellos podrán tener la homilía durante la celebración de la Eucaristía<sup>152</sup>.

100. Además, «*donde no haya sacerdotes ni diáconos, el Obispo diocesano, previo voto favorable de la Conferencia Episcopal y obtenida licencia de la Santa Sede, puede delegar a laicos para que asistan a los matrimonios*»<sup>153</sup>.

<sup>146</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 230, § 1.

<sup>147</sup> En el acto por el cual el Obispo confía las tareas mencionadas a diáconos o a fieles laicos, determine claramente las funciones que están habilitados a desempeñar y por cuánto tiempo.

<sup>148</sup> C.I.C., can. 1248, § 2.

<sup>149</sup> *Ibíd.*, can. 861, § 1.

<sup>150</sup> *Ibíd.*, can. 766.

<sup>151</sup> *Ecclesiae de mysterio*, art. 3, § 4: AAS 89 (1997), 865.

<sup>152</sup> Cfr. C.I.C., can. 767, § 1; *Ecclesiae de mysterio*, art. 3, § 1: AAS 89 (1997), 864.

<sup>153</sup> C.I.C., can. 1112, § 1; cfr. Juan Pablo II, Constitución apostólica *Pastor Bonus* (28 de junio de 1998), art. 63: AAS 80 (1988), 876, respecto a las competencias de la Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos.



## X. Los órganos de corresponsabilidad eclesial

### X.a. El Consejo parroquial para los Asuntos Económicos

101. La gestión de los bienes que cada parroquia dispone en diversa medida es un ámbito importante de evangelización y de testimonio evangélico, frente a la Iglesia y a la sociedad civil, ya que, como recordaba el Papa Francisco, «*todos los bienes que tenemos, el Señor nos los da para hacer que el mundo progrese, para que la humanidad progrese, para ayudar a los demás*»<sup>154</sup>. El párroco, por tanto, no puede y no debe permanecer solo en esta tarea<sup>155</sup>, sino que es necesario que sea asistido por colaboradores para administrar los bienes de la Iglesia, sobre todo con celo evangelizador y espíritu misionero<sup>156</sup>.

102. Por esta razón, en cada parroquia debe necesariamente ser constituido el Consejo de Asuntos Económicos, un órgano consultivo, presidido por el párroco y compuesto por al menos otros tres fieles<sup>157</sup>; el número mínimo de tres es necesario para que se pueda considerar “colegiado” a este Consejo; es útil recordar que el párroco no está incluido entre los miembros del Consejo de Asuntos Económicos, sino que lo preside.

103. En ausencia de normas específicas dadas por el Obispo diocesano, el párroco determinará el número de miembros del Consejo, en relación a las dimensiones de la parroquia, y si ellos deben ser nombrados por él o más bien elegidos por la comunidad parroquial.

Los miembros de este Consejo, no necesariamente pertenecientes a la parroquia misma, deben gozar de probada buena fama, así como ser expertos en asuntos económicos y jurídicos<sup>158</sup>, para que puedan prestar un servicio efectivo y competente, de modo que el Consejo no sea constituido solo formalmente.

104. En fin, a menos que el Obispo diocesano no haya dispuesto de otro modo, observando la debida prudencia, así como eventuales normas de

<sup>154</sup> Francisco, *Meditación cotidiana en Santa Marta* (21 de octubre de 2013): L'Osservatore Romano 242 (21-22 de octubre de 2013), 8.

<sup>155</sup> Cfr. C.I.C., cans. 537 y 1280.

<sup>156</sup> Conforme al can. 532 C.I.C., el párroco es responsable de los bienes de la parroquia, aunque para administrarlos debe recurrir a la colaboración de expertos laicos.

<sup>157</sup> Cfr. C.I.C., cans. 115, § 2 y, por analogía, 492, § 1.

<sup>158</sup> Cfr. *ibid.*, can. 537 y *Apostolorum successores*, n. 210: *Enchiridion Vaticanum* 22 (2003-2004), 2087.

derecho civil, nada impide que la misma persona pueda ser miembro del Consejo de Asuntos Económicos de varias parroquias, si las circunstancias lo requieren.

105. Las normas sobre esta materia emanadas eventualmente por el Obispo diocesano deberán tener en cuenta las situaciones específicas de las parroquias, como, por ejemplo, aquellas con una constitución particularmente modesta o las que forman parte de una unidad pastoral<sup>159</sup>.

106. El Consejo de Asuntos Económicos puede desempeñar un rol de particular importancia para hacer crecer la cultura de la corresponsabilidad, de la transparencia administrativa y de la ayuda a las necesidades de la Iglesia en de las comunidades parroquiales. En particular, la transparencia ha de entenderse no solo como una presentación formal de datos, sino principalmente como debida información para la comunidad y una provechosa oportunidad para involucrarla en la formación. Se trata de un *modus agendi* imprescindible para la credibilidad de la Iglesia, sobre todo donde esta tiene bienes significativos que administrar.

107. Ordinariamente, el objetivo de la transparencia se puede lograr publicando el estado de cuentas anual, que debe primero presentarse al Ordinario del lugar<sup>160</sup>, con indicación detallada de las entradas y salidas. Así, dado que los bienes son de la parroquia, no del párroco, aunque sea su administrador, la comunidad en su conjunto podrá estar al tanto de cómo son administrados los bienes, cuál es la situación económica de la parroquia y de qué recursos puede efectivamente disponer.

### **X.b. El Consejo pastoral parroquial**

108. La normativa canónica vigente<sup>161</sup> deja al Obispo diocesano la evaluación de la erección de un Consejo pastoral en las parroquias, que puede considerarse de ordinario como altamente recomendable, como recuerda el Papa Francisco: «*¡Cuán necesarios son los consejos pastorales! Un Obispo no puede guiar una Diócesis sin el Consejo pastoral. Un párroco no puede guiar la parroquia sin el Consejo pastoral*»<sup>162</sup>.

<sup>159</sup> Cfr. C.I.C., cans. 517 y 526.

<sup>160</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 1287 § 1.

<sup>161</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 536, § 1.

<sup>162</sup> Francisco, Discurso durante el encuentro con el clero, personas consagradas y miembros de Consejos pastorales, Asís (4 de octubre de 2013): *Insegnamenti* I/2 (2013), 328.

La flexibilidad de la norma, con todo, permite adaptaciones consideradas apropiadas en circunstancias concretas, como, por ejemplo, en el caso de varias parroquias confiadas a un solo párroco, o en presencia de unidades pastorales: en tales casos es posible constituir un solo Consejo pastoral para varias parroquias.

109. El sentido teológico del Consejo pastoral se inscribe en la realidad constitutiva de la Iglesia, es decir, su ser “Cuerpo de Cristo”, que genera una “espiritualidad de comunión”. En la Comunidad cristiana, ciertamente, la diversidad de carismas y ministerios, que deriva de la incorporación a Cristo y del don del Espíritu, nunca puede ser homologada hasta el punto de convertirse esta «uniformidad, en la obligación de hacer todo juntos y todo igual, pensando todos de la misma manera»<sup>163</sup>. Al contrario, en virtud del sacerdocio bautismal<sup>164</sup>, cada fiel está llamado a la construcción de todo el Cuerpo y, al mismo tiempo, todo el Pueblo de Dios, en la corresponsabilidad recíproca de sus miembros, participa en la misión de la Iglesia, es decir, discierne los signos de la presencia de Dios en la historia y se convierte en testigo de su Reino<sup>165</sup>.

110. Por lo tanto, lejos de ser un simple cuerpo burocrático, el Consejo pastoral pone de relieve y realiza la centralidad del Pueblo de Dios como sujeto y protagonista activo de la misión evangelizadora, en virtud del hecho de que cada fiel ha recibido los dones del Espíritu a través del bautismo y la confirmación: «Renacer a la vida divina en el bautismo es el primer paso; es necesario después comportarse como hijos de Dios, o sea, ajustándose a Cristo que obra en la santa Iglesia, dejándose implicar en su misión en el mundo. A esto provee la unción del Espíritu Santo: “mira el vacío del hombre, si tú le faltas por dentro” (cfr. Secuencia de Pentecostés). [...] Como toda la vida de Jesús fue animada por el Espíritu, así también la vida de la Iglesia y de cada uno de sus miembros está bajo la guía del mismo Espíritu»<sup>166</sup>.

A la luz de esta visión de fondo, se pueden recordar las palabras de San Pablo VI según el cual «Es tarea del Consejo Pastoral estudiar, examinar

<sup>163</sup> *Id.*, *Homilía en la Santa Misa de la Solemnidad de Pentecostés*, 4 de junio de 2017: AAS 109 (2017), 711.

<sup>164</sup> Cfr. *Lumen gentium*, n. 10: AAS 57 (1965), 14.

<sup>165</sup> Cfr. Congregación para el Clero, *Carta circular Omnes christifideles* (25 de enero de 1973), nn. 4 y 9; *Enchiridion Vaticanum* 4 (1971-1973), 1199-1201 y 1207-1209; *Christifideles laici*, n. 27: AAS 81 (1989), 440-441.

<sup>166</sup> Francisco, *Audiencia General* (23 de mayo de 2018).

todo lo que concierne a las actividades pastorales, y proponer, en consecuencia, conclusiones prácticas, a fin de promover la conformación de la vida y de la acción del Pueblo de Dios con el Evangelio»<sup>167</sup>, en la conciencia de que, como recuerda el Papa Francisco, el fin de este Consejo «no será principalmente la organización eclesial, sino el sueño misionero de llegar a todos»<sup>168</sup>.

111. El Consejo pastoral es un órgano consultivo, regido por las normas establecidas por el Obispo diocesano, para definir sus criterios de composición, las modalidades de elección de sus miembros, los objetivos y el modo de funcionamiento<sup>169</sup>. En todo caso, para no desnaturalizar la índole de este Consejo es bueno evitar definirlo como un “team” o “equipo”, o lo que es lo mismo, en términos que no sean adecuados para expresar correctamente la relación eclesial y canónica entre el párroco y los demás fieles.

112. Respetando las relativas normas diocesanas, es necesario que el Consejo pastoral sea efectivamente representativo de la comunidad, de la cual es una expresión de todos sus componentes (sacerdotes, diáconos, personas consagradas y laicos). Este constituye un ámbito específico en el cual los fieles pueden ejercer su derecho-deber de expresar su parecer a los pastores y también comunicarlo a los otros fieles, acerca del bien de la comunidad parroquial<sup>170</sup>.

La función principal del Consejo pastoral parroquial, por tanto, es buscar y estudiar propuestas prácticas en orden a las iniciativas pastorales y caritativas relacionadas con la parroquia, en sintonía con el camino de la diócesis.

113. El Consejo pastoral parroquial “solo tiene voto consultivo”<sup>171</sup>, en el sentido de que sus propuestas deben ser acogidas favorablemente por el párroco para llegar a ser operativas. El párroco, a su vez, debe considerar atentamente las indicaciones del Consejo pastoral, especialmente si se expresa por unanimidad, en un proceso de común discernimiento.

Para que el servicio del Consejo pastoral pueda ser eficaz y provechoso, deben evitarse dos extremos: por un lado, que el párroco se limite a pre-

<sup>167</sup> Pablo VI, Carta apostólica Motu Proprio *Ecclesiae Sanctae* (6 de agosto de 1966), I, 16, § 1: AAS 58 (1966), 766; cfr. C.I.C., can. 511.

<sup>168</sup> *Evangelii gaudium*, n. 31: AAS 105 (2013), 1033.

<sup>169</sup> Cfr. C.I.C., can. 536, § 2.

<sup>170</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 212, § 3.

<sup>171</sup> *ibíd.*, can. 536, § 2.

sentar al Consejo pastoral decisiones ya tomadas, o sin la debida información previa, o que rara vez lo convoque por mera formalidad; por otro, un Consejo en el que el párroco sea solo uno de sus miembros, privado de hecho de su rol de pastor y guía de la comunidad <sup>172</sup>.

114. Finalmente, se considera conveniente que, en la medida de lo posible, el Consejo pastoral esté compuesto principalmente por aquellos que tienen responsabilidades efectivas en la vida pastoral de la parroquia, o que estén concretamente comprometidos en ella, a fin de evitar que las reuniones se transformen en un intercambio de ideas abstractas, que no tienen en cuenta la vida real de la comunidad, con sus recursos y problemáticas.

### **X.c. Otras formas de corresponsabilidad en la cura pastoral**

115. Cuando una comunidad de fieles no puede ser erigida como una parroquia o cuasi-parroquia<sup>173</sup>, el Obispo diocesano, después de escuchar al Consejo presbiteral <sup>174</sup>, proveerá de otro modo a su cura pastoral <sup>175</sup>, considerando, por ejemplo, la posibilidad de establecer centros pastorales, dependientes del párroco del lugar, como “estaciones misioneras” para promover la evangelización y la caridad. En estos casos, se requiere dotarlos de un templo adecuado o de un oratorio<sup>176</sup> y crear una normativa diocesana de referencia para sus actividades, de modo que ellas estén coordinadas y sean complementarias a las de la parroquia.

116. Los centros así definidos, que en algunas diócesis son llamados “diaconías”, podrán ser confiados –donde sea posible– a un vicario parroquial, o también, de modo especial, a uno o más diáconos permanentes, que tengan responsabilidad y los gestionen, eventualmente junto con sus familias, bajo la responsabilidad del párroco.

117. Estos centros podrán convertirse en puestos de avanzada misionera e instrumentos de proximidad, sobre todo en parroquias con un territorio muy extenso, a fin de asegurar momentos de oración y adoración eucarística, catequesis y otras actividades en beneficio de los fieles, en especial aquellas relativas a la caridad hacia los pobres y necesitados, y al cuidado

---

<sup>172</sup> Cfr. *El presbítero, pastor y guía de la comunidad parroquial*, n. 26: *Enchiridion Vaticanum* 21 (2002), 843.

<sup>173</sup> Cfr. C.I.C., can. 516, § 1.

<sup>174</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 515, § 2.

<sup>175</sup> Cfr. *ibíd.*, can. 516, § 2.

<sup>176</sup> Cfr. *ibíd.*, cans. 1214; 1223 y 1225.

de los enfermos, solicitando la colaboración de consagrados y laicos, así como de otras personas de buena voluntad.

A través del párroco y de los demás sacerdotes de la comunidad, los responsables del centro pastoral cuidarán de garantizar la celebración de los Sacramentos lo más frecuentemente posible, sobre todo la Santa Misa y la Reconciliación.

## **XI. Ofrendas por la celebración de los Sacramentos**

118. Un tema relacionado con la vida de las parroquias y su misión evangelizadora se refiere al estipendio ofrecido para la celebración de la Santa Misa, destinado al celebrante, y de los otros sacramentos, que, en cambio, corresponde a la parroquia<sup>177</sup>. Se trata de una ofrenda que, por su naturaleza, debe ser un acto libre por parte del oferente, dejado a su conciencia y a su sentido de responsabilidad eclesial, no un “precio a pagar” o una “contribución a exigir”; como si se tratara de una suerte de “impuesto a los sacramentos”. En efecto, con el estipendio por la Santa Misa, «los fieles [...] contribuyen al bien de la Iglesia, y [...] participan de su solicitud por sustentar a sus ministros y actividades»<sup>178</sup>.

119. En este sentido, resulta importante sensibilizar a los fieles, para que contribuyan voluntariamente a las necesidades de la parroquia, que son “suyas propias” y de las cuales es bueno que aprendan espontáneamente a responsabilizarse, de modo especial en aquellos países donde el estipendio de la Santa Misa sigue siendo la única fuente de sustento para los sacerdotes y también de recursos para la evangelización.

120. Esta sensibilización podrá ser tanto más eficaz cuanto más los presbíteros, por su parte, den ejemplos “virtuosos” en el uso del dinero, tanto con un estilo de vida sobrio y sin excesos en el plano personal, como con una gestión de los bienes parroquiales transparente y acorde no con los “proyectos” del párroco o de un reducido grupo de personas, tal vez buenos, pero abstractos, sino con las necesidades reales de los fieles, sobre todo los más pobres y necesitados.

---

<sup>177</sup> Cfr. *ibíd.*, cans. 848 y 1264, 2°, así como cans. 945-958 y Congregación para el Clero, Decreto *Mos iugiter* (22 de febrero de 1991), aprobado en forma específica por Juan Pablo II: *Enchiridion Vaticanum* 13 (1991-1993), 6-28.

<sup>178</sup> C.I.C., can. 946.

121. En todo caso, «*en materia de estipendios, evítese hasta la más pequeña apariencia de negociación o comercio*»<sup>179</sup>, teniendo en cuenta que «*se recomienda encarecidamente a los sacerdotes que celebren la Misa por las intenciones de los fieles, sobre todo de los necesitados, aunque no reciban ningún estipendio*»<sup>180</sup>.

Entre los medios que pueden permitir alcanzar este objetivo, se puede pensar en la recepción de ofrendas de forma anónima, de modo que cada uno se sienta libre de donar lo que pueda, o lo que considera justo, sin sentirse obligado a corresponder a una expectativa o a un determinado precio.

## Conclusión

122. Inspirándose en la eclesiología del Vaticano II, a la luz del Magisterio reciente y considerando los contextos sociales y culturales profundamente cambiantes, esta Instrucción se centra en el tema de la renovación de la parroquia en sentido misionero.

Si bien ella sigue siendo una institución imprescindible para el encuentro y la relación viva con Cristo y con los hermanos y hermanas en la fe, es igualmente cierto que debe confrontarse constantemente con los cambios en curso en la cultura actual y en la existencia de las personas, a fin de poder explorar con creatividad, nuevas vías y medios que le permitan estar a la altura de su tarea primaria, es decir, ser el centro propulsor de la evangelización.

123. En consecuencia, la acción pastoral debe ir más allá de la mera delimitación territorial de la parroquia, para trasparentar más claramente la comunión eclesial a través de la sinergia entre ministerios y carismas e, igualmente, estructurarse como una “pastoral de conjunto” al servicio de la diócesis y su misión.

Se trata de una acción pastoral que, a través de una colaboración efectiva y vital entre presbíteros, diáconos, personas consagradas y laicos, así como entre las diversas comunidades parroquiales de la misma área o región, se preocupa de identificar juntos las preguntas, dificultades y desafíos

<sup>179</sup> *Ibid.*, can. 947.

<sup>180</sup> *Ibid.*, can. 945, § 2.

respecto de la evangelización, tratando de integrar vías, instrumentos, propuestas y medios adecuados para afrontarlos. Tal proyecto misionero común podría ser elaborado e implementado en relación con contextos territoriales y sociales contiguos, es decir, en comunidades colindantes o que poseen las mismas condiciones socioculturales, o también en referencia a ámbitos pastorales afines, por ejemplo, en el marco de una necesaria coordinación entre la pastoral juvenil, universitaria y vocacional, como ya sucede en muchas diócesis.

La pastoral de conjunto, por tanto, además de la coordinación responsable de las actividades y estructuras pastorales capaces de relacionarse y colaborar entre sí, requiere la contribución de todos los bautizados. Dicho con las palabras del Papa Francisco, *«cuando hablamos de “pueblo” no debe entenderse las estructuras de la sociedad o de la Iglesia, sino el conjunto de personas que no caminan como individuos sino como el entramado de una comunidad de todos y para todos»*<sup>181</sup>.

Esto exige que la histórica institución parroquial no permanezca prisionera del inmovilismo o de una preocupante repetitividad pastoral, sino que, en cambio, ponga en acción aquel “dinamismo en salida” que, a través de la colaboración entre diversas comunidades parroquiales y una reforzada comunión entre clérigos y laicos, la haga orientarse efectivamente a su misión evangelizadora, tarea de todo el Pueblo de Dios, que camina en la historia como “familia de Dios” y que, en la sinergia de sus diversos miembros, trabaja para el crecimiento de todo el cuerpo eclesial.

El presente Documento, por tanto, además de poner en evidencia la urgencia de tal renovación, presenta un modo de aplicar la normativa canónica que establece las posibilidades, límites, derechos y deberes de pastores y laicos, para que la parroquia se redescubra a sí misma como lugar fundamental del anuncio evangélico, de la celebración de la Eucaristía, espacio de fraternidad y caridad, del cual se irradia el testimonio cristiano por el mundo. Así ella *«debe permanecer como un puesto de creatividad, de referencia, de maternidad. Y actuar en ella esa capacidad inventiva; cuando una parroquia va adelante así se realiza lo que llamo “parroquia en salida”»*<sup>182</sup>.

<sup>181</sup> Francisco, Exhortación apostólica post-sinodal *Christus vivit* (25 de marzo de 2019), n. 231, Ciudad del Vaticano 2019.

<sup>182</sup> *Id.*, Encuentro con los Obispos polacos, Cracovia (27 de julio de 2016): AAS 108 (2016), 893.



124. El Papa Francisco invita a invocar a «*María, Madre de la evangelización*», para que «*la Virgen nos ayude a decir nuestro “sí” en la urgencia de hacer resonar la Buena Nueva de Jesús en nuestro tiempo; que nos obtenga un nuevo celo de resucitados para llevar a todos el Evangelio de la vida que vence a la muerte; que interceda por nosotros para que podamos adquirir la santa audacia de buscar nuevos caminos para que llegue a todos el don de la salvación*»<sup>183</sup>.

*El 27 de junio de 2020 el Santo Padre aprobó el siguiente documento de la Congregación para el Clero.*

Roma, 29 de junio de 2020, Solemnidad de los Santos Pedro y Pablo

✠ Beniamino Card. Stella  
*Prefecto*

Mons. Andrea Ripa  
*Subsecretario*

---

<sup>183</sup> *Id.*, Mensaje para la Jornada Mundial Misionera 2017 (4 de junio de 2017), n. 10: AAS 109 (2017), 764.

# Pontificia Academia para la vida

---

## **HUMANA COMMUNITAS EN LA ERA DE LA PANDEMIA: CONSIDERACIONES INTEMPESTIVAS SOBRE EL RENACIMIENTO DE LA VIDA**

El Covid-19 ha traído tanta desolación al mundo. Lo hemos vivido durante mucho tiempo, todavía estamos en ello, y aún no ha terminado. Puede que se acabe ya pronto. ¿Qué hacer con ello? Seguramente, estamos llamados a tener valor para resistir. La búsqueda de una vacuna y de una explicación científica completa de lo que desencadenó la catástrofe habla de ello. ¿También estamos llamados a una mayor conciencia? Si es así, ¿cómo ésta evitará que caigamos en la inercia de la complacencia, o peor aún, en la connivencia de la resignación? ¿Existe un “paso atrás” reflexivo que no sea la inacción, un pensamiento que pueda mutarse en agradecimiento por la vida recibida, por lo tanto, un pasaje para el renacimiento de la vida?

Covid-19 es el nombre de una crisis global (*pan-démica*) con diferentes facetas y manifestaciones, por supuesto, pero con una realidad común. Nos hemos dado cuenta, como nunca antes, de que esta extraña situación, pronosticada desde hace tiempo, pero nunca abordada en serio, nos ha unido a todos. Como tantos procesos en nuestro mundo contemporáneo, el Covid-19 es la manifestación más reciente de la globalización. Desde una perspectiva puramente empírica, la globalización ha aportado muchos beneficios a la humanidad: ha difundido los conocimientos científicos, las tecnologías médicas y las prácticas sanitarias, todos ellos potencialmente disponibles en beneficio de todos. Al mismo tiempo, con el Covid-19, nos hemos encontrado vinculados de manera diferente, compartiendo una experiencia común de contingencia (*cum-tangere*): como nadie se ha podido librar de ella, la pandemia nos ha hecho a todos igualmente vulnerables, todos igualmente expuestos

(cfr. Pontificia Academia para la Vida, *Pandemia y fraternidad universal*, 30 de marzo 2020).

Esta toma de conciencia se ha cobrado un precio muy alto. ¿Qué lecciones hemos aprendido? Más aún, ¿qué conversión de pensamiento y acción estamos dispuestos a experimentar en nuestra responsabilidad común por la familia humana? (Francisco, *Humana Communitas*, 6 de enero 2019).

## **1. La dura realidad de las lecciones aprendidas**

La pandemia nos ha mostrado el desolador espectáculo de calles vacías y ciudades fantasmagóricas, de la cercanía humana herida, del distanciamiento físico. Nos ha privado de la exuberancia de los abrazos, la amabilidad de los apretones de manos, el afecto de los besos, y ha convertido las relaciones en interacciones temerosas entre extraños, un intercambio neutral de individualidades sin rostro envueltas en el anonimato de los equipos de protección. Las limitaciones de los contactos sociales son aterradoras; pueden conducir a situaciones de aislamiento, desesperación, ira y abuso. En el caso de las personas de edad avanzada, en las últimas etapas de la vida, el sufrimiento ha sido aún más pronunciado, ya que a la angustia física se suma la disminución de la calidad de vida y la falta de visitas de familiares y amigos.

### **1.1. Vida tomada, vida dada: la lección de la fragilidad**

Las metáforas predominantes que ahora invaden nuestro lenguaje ordinario enfatizan la hostilidad y un sentido penetrante de amenaza: los repetidos estímulos para “combatir” el virus, los comunicados de prensa que sueñan como “partes de guerra”, las informaciones diarias del número de infectados, que pronto se convierten en “víctimas caídas”.

En el sufrimiento y la muerte de tantos, hemos aprendido la lección de la fragilidad. En muchos países, los hospitales siguen luchando, recibiendo demandas abrumadoras, enfrentando la agonía del racionamiento de recursos y el agotamiento del personal sanitario. La inmensa e indecible miseria, y la lucha por las necesidades básicas de supervivencia, ha puesto en evidencia la condición de los prisioneros, los que viven en la extrema pobreza al margen de la sociedad, especialmente en los países en desarrollo, los abandonados destinados al olvido en los campos de refugiados del infierno.

Hemos sido testigos del rostro más trágico de la muerte: algunos experimentan la soledad de la separación tanto física como espiritual de todo el mundo, dejando a sus familias impotentes, incapaces de decirles adiós, sin ni siquiera poder proporcionar los actos de piedad básica como por ejemplo un entierro adecuado. Hemos visto la vida llegar a su fin, sin tener en cuenta la edad, el estatus social o las condiciones de salud.

Sin embargo, *todos* somos “frágiles”: radicalmente marcados por la experiencia de la finitud en la esencia de nuestra existencia, no sólo de manera ocasional. Hemos sido visitados por el suave toque de una presencia pasajera, pero esta nos ha dejado igual, no nos hemos inmutado, confiando en que todo continuará según lo previsto. Salimos de una noche de orígenes misteriosos: llamados a ir más allá de la elección, llegamos pronto a la presunción y a la queja, apropiándonos de lo que solamente nos ha sido confiado. Demasiado tarde aprendemos el consentimiento a la oscuridad de la que venimos, y a la que finalmente volvemos.

Algunos dicen que todo esto es un cuento absurdo, porque todo se queda en nada. Pero, ¿cómo podría ser esta nada la última palabra? Si es así, ¿por qué la lucha? ¿Por qué nos animamos unos a otros a la esperanza de días mejores, cuando todo lo que estamos experimentando en esta pandemia haya terminado?

La vida va y viene, dice el guardián de la prudencia cínica. Sin embargo, su ascenso y descenso, ahora más evidente por la fragilidad de nuestra condición humana, podría abrirnos a una sabiduría diferente, a una realización diferente (cfr. *Sal.* 8). Porque la dolorosa evidencia de la fragilidad de la vida puede también renovar nuestra conciencia de su naturaleza *dada*. Volviendo a la vida, después de saborear el fruto ambivalente de su contingencia, ¿no seremos más sabios? ¿No seremos más agradecidos, menos arrogantes?

## **1.2. El sueño imposible de la autonomía y la lección de la finitud**

Con la pandemia, nuestros reclamos de autodeterminación autónoma y control han llegado a un punto muerto, un momento de crisis que provoca un discernimiento más profundo. Tenía que suceder, tarde o temprano, porque el hechizo ya había durado bastante.

La epidemia del Covid-19 tiene mucho que ver con nuestra depredación de la tierra y el despojo de su valor intrínseco. Es un síntoma del malestar de nuestra tierra y de nuestra falta de atención; más aún, un signo de *nu-*

*estro propio* malestar espiritual (*Laudato si'*, n. 119). ¿Seremos capaces de colmar el foso que nos ha separado de nuestro mundo natural, convirtiéndose con demasiada frecuencia nuestras subjetividades asertivas en una amenaza para la creación, una amenaza para los demás?

Consideremos la cadena de conexiones que unen los siguientes fenómenos: la creciente deforestación empuja a los animales salvajes a aproximarse del hábitat humano. Los virus alojados en los animales, entonces, se transmiten a los humanos, exacerbando así la realidad de la zoonosis, un fenómeno bien conocido por los científicos como vehículo de muchas enfermedades. La exagerada demanda de carne en los países del primer mundo da lugar a enormes complejos industriales de cría y explotación de animales. Es fácil ver cómo estas interacciones pueden, en última instancia, ocasionar la propagación de un virus a través del transporte internacional, la movilidad masiva de personas, los viajes de negocios, el turismo, etc.

El fenómeno del Covid-19 no es sólo el resultado de acontecimientos *naturales*. Lo que ocurre en la naturaleza es ya el resultado de una compleja intermediación con el mundo *humano* de las opciones económicas y los modelos de desarrollo, a su vez “infectados” con un “virus” diferente de nuestra propia creación: es el resultado, más que la causa, de la avaricia financiera, la autocomplacencia de los estilos de vida definidos por la indulgencia del consumo y el exceso. Hemos construido para nosotros mismos un ethos de prevaricación y desprecio por lo que se nos da, en la promesa elemental de la creación. Por eso estamos llamados a reconsiderar nuestra relación con el hábitat natural. Para reconocer que vivimos en esta tierra como administradores, no como amos y señores.

Se nos ha dado todo, pero la nuestra es sólo una soberanía otorgada, no absoluta. Consciente de su origen, lleva la carga de la finitud y la marca de la vulnerabilidad. Nuestro destino es una *libertad herida*. Podríamos rechazarla como si fuera una maldición, una condición provisional que será pronto superada. O podemos aprender una paciencia diferente: capaz de consentir a la finitud, de renovada permeabilidad a la proximidad del prójimo y a la lejanía.

Cuando se compara con la situación de los países pobres, especialmente en el llamado Sur Global, la difícil situación del mundo “desarrollado” parece más bien un lujo: sólo en los países ricos la gente puede permitirse los requisitos de seguridad. En cambio, en los no tan afortunados, el “distanciamiento físico” es sólo una imposibilidad debido a la necesidad y al peso de las circunstancias extremas: los entornos abarrotados y la

falta de un distanciamiento asequible enfrentan a poblaciones enteras como un hecho insuperable. El contraste entre ambas situaciones pone de relieve una paradoja estridente, al relatar, una vez más, la historia de la desproporción de la riqueza entre países pobres y ricos

Aprender la finitud y aceptar los límites de nuestra propia libertad es más que un ejercicio sobrio de realismo filosófico. Implica abrir nuestros ojos a la realidad de los seres humanos que experimentan tales límites *en su propia carne*, por así decirlo: en el desafío diario de sobrevivir, para asegurarse las condiciones mínimas a la subsistencia, alimentar a los niños y miembros de la familia, superar la amenaza de enfermedades a pesar de no tener acceso a los tratamientos por ser demasiado caros. Tengamos en cuenta la inmensa pérdida de vidas en el Sur Global: la malaria, la tuberculosis, la falta de agua potable y de recursos básicos siguen sembrando la destrucción de millones de vidas por año, una situación que se conoce desde hace décadas. Todas estas dificultades podrían superarse mediante esfuerzos y políticas internacionales comprometidas. ¡Cuántas vidas podrían salvarse, cuántas enfermedades podrían ser erradicadas, cuánto sufrimiento se evitaría!

### **1.3. El desafío de la interdependencia y la lección de la vulnerabilidad común**

Nuestras pretensiones de soledad monádica tienen pies de barro. Con ellos se desmoronan las falsas esperanzas de una filosofía social atomista construida sobre la sospecha egoísta hacia lo diferente y lo nuevo, una ética de racionalidad calculadora inclinada hacia una imagen distorsionada de la autorrealización, impermeable a la responsabilidad del bien común a escala global, y no sólo nacional.

Nuestra *interconexión* es un hecho. Nos hace a todos fuertes o, por el contrario, vulnerables, dependiendo de nuestra propia actitud hacia ella. Consideremos su relevancia a nivel nacional, para empezar. Aunque el Covid-19 puede afectar a todos, es especialmente dañino para poblaciones particulares, como los ancianos, o las personas con enfermedades asociadas y sistemas inmunológicos comprometidos. Las medidas políticas se toman para todos los ciudadanos por igual. Piden la solidaridad de los jóvenes y de los sanos con los más vulnerables. Piden sacrificios a muchas personas que dependen de la interacción pública y la actividad económica para su vida. En los países más ricos estos sacrificios pueden compensarse temporalmente, pero en la mayoría de los países estas políticas de protección son simplemente imposibles.

Sin duda, en todos los países es necesario equilibrar *el bien común de la salud pública* con los intereses económicos. Durante las primeras etapas de la pandemia, la mayoría de los países se centraron en salvar vidas al máximo. Los hospitales, y especialmente los servicios de cuidados intensivos, eran insuficientes y sólo se ampliaron después de enormes luchas. Sorprendentemente, los servicios de atención sobrevivieron gracias a los impresionantes sacrificios de médicos, enfermeras y otros profesionales de la sanidad, más que por la inversión tecnológica. Sin embargo, el enfoque en la atención hospitalaria desvió la atención de otras instituciones de cuidados. Las residencias de ancianos, por ejemplo, se vieron gravemente afectadas por la pandemia, y sólo en una etapa tardía se dispuso de suficientes equipos de protección y test. Los debates éticos sobre la asignación de recursos se basaron principalmente en consideraciones utilitarias, sin prestar atención a las personas que experimentaban un mayor riesgo y una mayor vulnerabilidad. En la mayoría de los países se ignoró el papel de los médicos generales, mientras que para muchas personas son el primer contacto en el sistema de atención. El resultado ha sido un aumento de las muertes y discapacidades por causas distintas del Covid-19.

*La vulnerabilidad común* exige también la cooperación internacional, así como entender que no se puede resistir una pandemia sin una infraestructura médica adecuada, accesible a todos a nivel mundial. Tampoco se puede abordar la difícil situación de un pueblo, infectado repentinamente, de manera aislada, sin forjar acuerdos internacionales, y con una multitud de diferentes interesados. El intercambio de información, la prestación de ayuda y la asignación de los escasos recursos deberán abordarse en una sinergia de esfuerzos. La fuerza de la cadena internacional viene dada por el eslabón más débil.

La lección recibida espera una asimilación más profunda. Seguro que las semillas de esperanza se han sembrado en la oscuridad de los pequeños gestos, de los actos de solidaridad demasiado numerosos para contarlos, demasiado preciosos para difundirlos. Las comunidades han luchado honorablemente, a pesar de todo, a veces contra la ineptitud de su liderazgo político, para articular protocolos éticos, forjar sistemas normativos, recuperar vidas sobre ideales de solidaridad y solicitud recíproca. La apreciación unánime de estos ejemplos muestra una comprensión profunda del auténtico significado de la vida y una forma deseable de realización personal.

Sin embargo, no hemos prestado suficiente atención, especialmente a nivel mundial, a la interdependencia humana y a la vulnerabilidad común.

Si bien el virus no reconoce fronteras, los países han sellado sus fronteras. A diferencia de otros desastres, la pandemia no afecta a todos los países al mismo tiempo. Aunque esto podría ofrecer la oportunidad de aprender de las experiencias y políticas de otros países, los procesos de aprendizaje a nivel mundial fueron mínimos. De hecho, algunos países han entablado a veces un cínico juego de culpas recíprocas.

La misma falta de interconexión puede observarse en los esfuerzos por desarrollar remedios y vacunas. La falta de coordinación y cooperación se reconoce cada vez más como un obstáculo para abordar el Covid-19. La conciencia de que estamos juntos en este desastre, y de que sólo podemos superarlo mediante los esfuerzos cooperativos de la comunidad humana en su conjunto, está estimulando los esfuerzos compartidos. El establecimiento de proyectos científicos transfronterizos es un esfuerzo que va en esa dirección. También debe demostrarse en las políticas, mediante el fortalecimiento de las instituciones internacionales. Esto es particularmente importante, ya que la pandemia está aumentando las desigualdades e injusticias ya existentes, y muchos países que carecen de los recursos y servicios para hacer frente adecuadamente al Covid-19 dependen de la asistencia de la comunidad internacional.

## **2. Hacia una nueva visión: El renacimiento de la vida y la llamada a la conversión**

Las lecciones de fragilidad, finitud y vulnerabilidad nos llevan al umbral de una nueva visión: fomentan un espíritu de vida que requiere el compromiso de la inteligencia y el valor de la conversión moral. Aprender una lección es volverse humilde; significa cambiar, buscando recursos de significado hasta ahora desaprovechados, tal vez repudiados. Aprender una lección es volverse consciente, una vez más, de la bondad de la vida que se nos ofrece, liberando una energía que va más allá de la inevitable experiencia de la pérdida, que debe ser elaborada e integrada en el significado de nuestra existencia. ¿Puede ser esta ocasión la promesa de un nuevo comienzo para la *humana communitas*, la promesa del renacimiento de la vida? Si es así, ¿en qué condiciones?

### **2.1. Hacia una ética del riesgo**

Debemos llegar, en primer lugar, a una renovada apreciación de la realidad existencial del *riesgo*: todos nosotros podemos sucumbir a las heridas de la enfermedad, a la matanza de las guerras, a las abrumadoras amenazas de



los desastres. A la luz de esto, surgen responsabilidades éticas y políticas muy específicas respecto a la vulnerabilidad de los individuos que corren un mayor riesgo en su salud, su vida, su dignidad. El Covid-19 podría considerarse, a primera vista, sólo como un determinante *natural*, aunque ciertamente sin precedentes, del riesgo mundial. Sin embargo, la pandemia nos obliga a examinar una serie de factores adicionales, todos los cuales entrañan un reto *ético* polifacético. En este contexto, las decisiones deben ser proporcionales a los riesgos, de acuerdo con el principio de precaución. Centrarse en la génesis natural de la pandemia, sin tener en cuenta las desigualdades económicas, sociales y políticas entre los países del mundo, es no entender las condiciones que hacen que su propagación sea más rápida y difícil de abordar. Un desastre, cualquiera que sea su origen, es un desafío ético porque es una catástrofe que afecta a la vida humana y perjudica la existencia humana en múltiples dimensiones.

En ausencia de una vacuna, no podemos contar con la capacidad de derrotar permanentemente al virus que causó la pandemia, salvo por agotamiento espontáneo de la fuerza patológica de la enfermedad. Por lo tanto, la inmunidad contra el Covid-19 sigue siendo una especie de esperanza para el futuro. Esto también significa reconocer que vivir en una comunidad en riesgo exige una ética *a la par* de la perspectiva de que tal situación pueda realmente convertirse en realidad.

Al mismo tiempo, es necesario dar cuerpo a un concepto de solidaridad que vaya más allá del compromiso genérico de ayudar a los que sufren. Una pandemia nos insta a todos a abordar y remodelar las dimensiones estructurales de nuestra comunidad mundial que son opresivas e injustas, aquellas a las que en términos de fe se les llama “estructuras de pecado”. El bien común de la comunidad humana no puede lograrse sin una verdadera conversión de las mentes y los corazones (*Laudato si'*, 217-221). El llamamiento a la *conversión* se dirige a nuestra responsabilidad: su miopía es imputable a nuestra falta de voluntad de mirar la vulnerabilidad de las poblaciones más débiles a nivel mundial, y no a nuestra incapacidad de ver lo que es tan obviamente claro. Una apertura diferente puede ampliar el horizonte de nuestra imaginación moral, para incluir finalmente lo que ha sido descaradamente pasado por alto y relegado al silencio.

## **2.2. El llamamiento a los esfuerzos mundiales y a la cooperación internacional**

Los contornos básicos de una ética del riesgo, basada en un concepto más amplio de solidaridad, implican una *definición de comunidad* que rechaza

cualquier provincialismo, la falsa distinción entre los que están dentro, es decir, los que pueden exhibir una pretensión de pertenecer plenamente a la comunidad, y los que están fuera, es decir, los que pueden esperar, en el mejor de los casos, una supuesta participación en ella. El lado oscuro de esa separación debe ponerse de relieve como una imposibilidad conceptual y una práctica discriminatoria. No se puede considerar que nadie esté simplemente “a la espera” del reconocimiento pleno de su estatuto, como si estuviera a las puertas de la *humana communitas*. El acceso a una atención de salud de calidad y a los medicamentos esenciales debe reconocerse como un derecho humano universal (cfr. *Declaración Universal sobre Bioética y Derechos Humanos*, art. 14). De esta premisa se desprenden lógicamente dos conclusiones.

La primera se refiere al *acceso universal* a las mejores oportunidades de prevención, diagnóstico y tratamiento, más allá de su restricción a unos pocos. La distribución de una vacuna, una vez que esté disponible en el futuro, es un punto en el caso. El único objetivo aceptable, coherente con una asignación justa de la vacuna, es el acceso para todos, sin excepciones.

La segunda conclusión se refiere a la definición de la *investigación científica responsable*. Está mucho en juego y los temas son complejos. Cabe destacar tres de ellos. Primero, con respecto a la *integridad de la ciencia* y las nociones que impulsan su avance: el ideal de objetividad controlada, si no totalmente “desapegada”; y el ideal de libertad de investigación, especialmente la libertad de conflictos de intereses. En segundo lugar, está en juego la *naturaleza misma del conocimiento científico* como práctica social, definida, en un contexto democrático, por normas de igualdad, libertad y equidad. En particular, la libertad de investigación científica no debe incluir la adopción de decisiones políticas en su esfera de influencia. La toma de decisiones políticas y el ámbito de la política en su conjunto mantienen su autonomía frente a la usurpación del poder científico, especialmente cuando éste se convierte en una manipulación de la opinión pública. Por último, lo que se cuestiona aquí es el carácter esencialmente “*fiduciario*” del conocimiento científico en su búsqueda de resultados socialmente beneficiosos, especialmente cuando el conocimiento se obtiene mediante la experimentación en seres humanos y la promesa de un tratamiento probado en ensayos clínicos. El bien de la sociedad y las exigencias del bien común en el ámbito de la atención de la salud se anteponen a cualquier preocupación por el lucro. Y esto porque las dimensiones públicas de la investigación no pueden ser sacrificadas en el altar del *beneficio privado*. Cuando la vida y el bienestar de una comunidad están en juego, el beneficio debe pasar a un segundo plano.

La solidaridad se extiende también a cualquier esfuerzo de *cooperación internacional*. En este contexto, la Organización Mundial de la Salud (OMS) ocupa un lugar privilegiado. Profundamente arraigada en su misión de dirigir la labor internacional en materia de salud está la noción de que sólo el compromiso de los gobiernos en una sinergia mundial puede proteger, fomentar y hacer efectivo un derecho universal al más alto nivel posible de salud. Esta crisis pone de relieve lo mucho que se necesita una organización internacional de alcance mundial, que incluya específicamente las necesidades y preocupaciones de los países menos adelantados que se enfrentan a una catástrofe sin precedentes.

La estrechez de miras de los intereses nacionales ha llevado a muchos países a reivindicar para sí mismos una política de independencia y aislamiento del resto del mundo, como si se pudiera hacer frente a una pandemia sin una estrategia mundial coordinada. Esa actitud podría dar una idea de la subsidiariedad y de la importancia de una intervención estratégica basada en la pretensión de que una autoridad inferior tenga precedencia sobre cualquier autoridad superior, más distante de la situación local. La subsidiariedad debe respetar la esfera legítima de la autonomía de las comunidades, potenciando sus capacidades y responsabilidad. En realidad, la actitud en cuestión se alimenta de una lógica de separación que, para empezar, es menos eficaz contra el Covid-19. Además, la desventaja no sólo es *de facto* corta de miras, sino que también da lugar a un aumento de las desigualdades y a la exacerbación de los desequilibrios de recursos entre los distintos países. Aunque todos, ricos y pobres, son vulnerables al virus, estos últimos están obligados a pagar el precio más alto y a soportar las consecuencias a largo plazo de la falta de cooperación. Es evidente que la pandemia está empeorando las desigualdades que ya están asociadas a los procesos de globalización, haciendo que más personas sean vulnerables y estén marginadas, desprovistas de atención sanitaria, empleo y redes de seguridad social.

### **2.3. El equilibrio ético centrado en el principio de solidaridad**

En última instancia, el significado moral, y no sólo estratégico, de la solidaridad es el verdadero problema en la actual encrucijada que ha de hacer frente la familia humana. La solidaridad conlleva la responsabilidad hacia el otro que está en una situación de necesidad, que se basa en el reconocimiento de que, como sujeto humano dotado de dignidad, cada *persona* es un fin en sí mismo, no un medio. La articulación de la solidaridad como principio de la ética social se basa en la realidad concreta de una

presencia *personal* en la necesidad, que clama por su reconocimiento. Así pues, la respuesta que se nos pide no es sólo una reacción basada en nociones sentimentales de simpatía; es la única respuesta *adecuada* a la dignidad del otro que requiere nuestra atención, una disposición ética basada en la aprehensión racional del valor intrínseco de todo ser humano.

Como un deber, la solidaridad no viene gratis, sin costo, y es necesaria la disposición de los países ricos a pagar el precio requerido por el llamado a la supervivencia de los pobres y la sostenibilidad de todo el planeta. Esto es válido tanto de manera sincrónica, con respecto a los distintos sectores de la economía, como diacrónica, es decir, en relación con nuestra responsabilidad por el bienestar de las generaciones futuras y la medición de los recursos disponibles.

Todos estamos llamados a hacer nuestra parte. Mitigar las consecuencias de la crisis implica renunciar a la noción de que “la ayuda vendrá del gobierno”, como si fuera un *deus ex machina* que deja a todos los ciudadanos responsables fuera de la ecuación, intocables en su búsqueda de intereses personales. La transparencia de la política y las estrategias políticas, junto con la integridad de los procesos democráticos, requieren un enfoque diferente. La posibilidad de una escasez catastrófica de recursos para la atención médica (materiales de protección, equipos de test, ventilación y cuidados intensivos en el caso del Covid-19), podría utilizarse como ejemplo. Ante los trágicos dilemas, los criterios generales de intervención, basados en la equidad en la distribución de los recursos, el respeto de la dignidad de toda persona y la especial atención a los vulnerables, deben esbozarse de antemano y articularse en su plausibilidad racional con el mayor cuidado posible.

La capacidad y la voluntad de equilibrar principios que podrían competir entre sí es otro pilar esencial de una ética del riesgo y la solidaridad. Por supuesto, el primer deber es proteger la vida y la salud. Aunque una situación de riesgo cero sigue siendo una imposibilidad, respetar el distanciamiento físico y frenar, si no detener totalmente, ciertas actividades han producido efectos dramáticos y duraderos en la economía. Habrá que tener en cuenta también el costo de la vida privada y social.

Se plantean dos cuestiones cruciales. La primera se refiere al umbral de riesgo aceptable, cuya aplicación no puede producir efectos discriminatorios con respecto a las condiciones de poder y riqueza. La protección básica y la disponibilidad de medios de diagnóstico deben ofrecerse a todos, de acuerdo con un principio de no discriminación.

La segunda aclaración decisiva se refiere al concepto de “solidaridad en el riesgo”. La adopción de reglas específicas por una comunidad requiere una atención a la evolución de la situación en el campo, tarea que sólo puede llevarse a cabo mediante un discernimiento fundado en la sensibilidad ética, y no sólo en la obediencia a la letra de la ley. Una comunidad responsable es aquella en la que las cargas de la cautela y el apoyo recíproco se comparten proactivamente con miras al bienestar de todos. Las soluciones jurídicas a los conflictos en la asignación de la culpabilidad y la responsabilidad por mala conducta o negligencia voluntarias son a veces necesarias como instrumento de justicia. Sin embargo, no pueden sustituir a la confianza como sustancia de la interacción humana. Sólo esta última nos guiará a través de la crisis, ya que sólo sobre la base de la confianza puede la *humana communitas* finalmente florecer.

Estamos llamados a una actitud de esperanza, más allá del efecto paralizante de dos tentaciones opuestas: por un lado, la resignación que sufre pasivamente los acontecimientos; por otro, la nostalgia de un retorno al pasado, sólo anhelando lo que había antes. En cambio, es hora de imaginar y poner en práctica un proyecto de convivencia humana que permita un futuro mejor para todos y cada uno. El sueño recientemente descrito para la región amazónica podría convertirse en un sueño universal, un sueño para todo el planeta que “integre y promueva a todos sus habitantes para que puedan consolidar un «buen vivir»” (*Querida Amazonia*, 8).

Ciudad del Vaticano, 22 de julio de 2020

---

Conferència  
Episcopal  
Tarraconense

---



# Conferència Episcopal Tarraconense

---

## Comunicat de la reunió número 238

El **dimecres 15 de juliol de 2020**, els Bisbes que formen la Conferència Episcopal Tarraconense (CET) han celebrat la reunió número 238 de la Conferència a la Casa de l'Església del bisbat de Sant Feliu de Llobregat, en la qual han pogut participar-hi tots de manera presencial, llevat de Mons. Salvador Giménez, bisbe de Lleida, que ho ha fet telemàticament a causa del confinament de la comarca del Segrià.

- 1.** Els Bisbes de Catalunya han reflexionat sobre el retorn a la normalitat de la vida social i pastoral a les deu Diòcesis que formen la Conferència Episcopal Tarraconense, després d'haver-se declarat l'estat d'alarma a causa de la pandèmia del Covid19, i han emès una Nota que s'adjunta al final d'aquest Comunicat.
- 2.** Tal com s'havia anunciat, els dies 25 i 26 de juliol a les catedrals de totes les Diòcesis se celebraran les misses funerals pels qui han mort durant la pandèmia del Covid19. Al bisbat de Solsona ja es va celebrar el mes de juny i el bisbat de Lleida ha ajornat la celebració a causa de les mesures sanitàries aplicades en aquell territori. Seran unes celebracions en què també es pregarà per les persones grans i els avis, així com per totes aquelles persones i col·lectius que han atès els malalts i alleujat el sofriment dels afectats pel coronavirus i els seus familiars, o han fet que els serveis essencials seguissin funcionant.
- 3.** Els Bisbes han rebut la visita de la Gna. Milagros López Gutiérrez, presidenta de l'Associació de Centres Sociosanitaris Catòlics de Catalunya i de Mn. Josep Vidal i Perelló, diaca permanent de l'arquebisbat de Barcelona, president de l'Associació empresarial CESOCAT, que han exposat com s'ha viscut a les residències d'ancians des que va declarar-se el confinament fins el dia d'avui. Han explicat el treball que s'ha portat a



terme, molts cops sense els suficients recursos sanitaris, i com també el personal que treballa en aquests centres ha realitzat una extraordinària atenció als residents i a les seves famílies. Han assenyalat així mateix les dificultats de tot tipus que aquesta situació ha comportat per a les residències d'ancians.

Els bisbes han agraït la informació i els han animat a continuar fent un bon treball d'assistència i dignificació dels ancians. També demanen als responsables del Govern que facilitin tot l'ajut necessari a les persones grans i a les residències d'ancians en aquests difícils moments, per tal que no es repeteixi la manca de materials i de personal que s'ha donat en alguns moments de la crisi.

4. Han rebut també la visita de la Sra. Montserrat Esteve, directora del programa Signes dels Temps de Televisió de Catalunya, que els ha presentat el projecte de la nova etapa d'aquest veterà programa televisiu. El programa es va estrenar a Televisió de Catalunya l'any 1986 i des de llavors s'ha mantingut 33 anys en antena de manera continuada. La Sra. Esteve ha explicat que el programa és un espai obert i proper sobre l'actualitat de l'Església, amb protagonistes d'aquí i d'arreu del món que treballen per defensar els drets humans, la cultura de la pau i la no violència i la sostenibilitat del planeta, així com donar a conèixer l'espiritualitat cristiana i la rica vida pastoral de l'Església Catòlica.
5. Els Bisbes han rebut informació de la Memòria de les activitats del Secretariat Interdiocesà de Joventut (SIJ) durant el curs 2019-20, tant les que es van fer abans de la declaració de l'estat d'alarma, com les que s'han fet telemàticament i a través de les xarxes socials durant el temps del confinament.
6. Han tractat també diverses qüestions relatives a l'economia de les diòcesis catalanes, la litúrgia i la catequesi.

Han acabat la reunió invocant Santa Maria, Mare de l'esperança, Mare de la misericòrdia i Consol dels emigrants, noves advocacions que el papa Francesc ha incorporat a les lletanies lauretanes que sobretot preguem en el Sant Rosari.

## Nota de la Conferència Episcopal Tarraconense

1. *En aquests moments del desconfinament animem els fidels catòlics a retornar, de manera presencial, a la celebració de l'Eucaristia dominical, que és la Pasqua setmanal dels creients i l'aliment de vida eterna que sosté la nostra vida cristiana. El Catecisme de l'Església Catòlica ens recorda que «la participació en la celebració comuna de l'Eucaristia dominical és un testimoni de pertinença i de fidelitat a Crist i la seva Església. Els fidels proclamen així la seva comunió en la fe i la caritat. Testimonien alhora la santedat de Déu i la seva esperança de la salvació. Es reconforten mútuament, guiats per l'Esperit Sant» (CEC n. 2.182)*
2. *Convé recordar que els fidels que, per malaltia o qualsevol altra causa greu -com pot ser la que encara estem vivint en moltes regions i comarques-, es veuen impedits d'assistir a les celebracions litúrgiques, que procurin unir-se de la millor manera possible a la celebració de la Missa dominical, preferiblement amb les lectures i oracions previstes en el Missal per a aquell dia, així com amb el desig de l'Eucaristia i la recitació de l'oració de la «comunió espiritual». La retransmissió televisiva, radiofònica o per altres mitjans de l'Eucaristia ha estat durant aquesta pandèmia i ho continua sent una preciosa ajuda, sobretot si es completa amb el generós servei dels ministres extraordinaris que porten la comunió eucarística als malalts.*
3. *Reunir-se per a l'Eucaristia i sobretot el diumenge, el Dia del Senyor, abans que un precepte, ha de ser viscut com una exigència inscrita profundament en l'existència cristiana. És d'importància capital que cada fidel estigui convençut que no pot viure la seva fe, amb la participació plena en la vida de la comunitat cristiana, sense prendre part regularment en l'assemblea eucarística dominical (cf. St. Joan Pau II, Dies Domini n. 81).*
4. *Així mateix, els Bisbes demanen als catòlics que compleixin amb les disposicions de les autoritats i que a cada regió sanitària segueixin amb responsabilitat les recomanacions que es vagin donant per tal de prevenir i combatre la pandèmia del Covid19, i especialment les disposicions i orientacions pastorals que a cada Diòcesi hagi determinat o determini el Bisbe propi.*

## La Conferència Episcopal Tarraconense puntualitza les informacions sobre les immatriculacions

1. Les deu Diòcesis amb seu a Catalunya que formen la Conferència Episcopal Tarraconense, pel que fa al tema de les immatriculacions, sempre han seguit el procés legal vigent, sense cercar privilegis. No han actuat en cap moment de manera arbitrària i han documentat tot el que els constava com a propi. L'Església no s'ha apropiat de res que no fos seu.

Cal tenir en compte que una “immatriculació” és la primera inscripció d'una finca en el Registre de la Propietat i és necessari que cap particular o entitat la tingui registrada abans. Cada vegada que una Diòcesi ha registrat un immoble, ha presentat la documentació de prova de la titularitat eclesial, d'acord sempre amb la legalitat vigent, i amb la supervisió professional dels tècnics del Cadastre i dels Registradors de la propietat.

2. Les immatriculacions s'han dut a terme després que entre 1861 i 1998 no es poguessin inscriure temples destinats al culte catòlic, perquè es considerava de pública notorietat la possessió de l'Església sobre aquells temples. El 1998 es considerà inconstitucional aquesta prohibició i es van poder registrar els béns fins el 2015, amb la forma legal d'inscripció per “certificació”.
3. En el cas de possibles errors en les immatriculacions, les Diòcesis amb seu a Catalunya estan obertes al diàleg amb els interessats i a resoldre-ho de forma amistosa. Si no hi hagués acord, sempre es podria recórrer als tribunals de justícia competents.
4. Els béns immatriculats han estat i estan a disposició dels fidels, ja que no pertanyen a cap Rector o Bisbe a títol personal, que només són administradors d'aquests béns. Aquestes propietats són de les comunitats de fidels cristians i estan al servei del conjunt de la societat.

Tarragona, 23 de juliol de 2020

---

# Conferència Episcopal Espanyola

---



# Conferència Episcopal Espanyola

---

## Reunión de la Comisión Permanente

La **Comisión Permanente** de la Conferencia Episcopal Española (CEE) se ha reunido en Madrid los días 6 y 7 de julio de 2020. Se trata de la primera reunión después de la renovación de cargos en la Asamblea Plenaria que tuvo lugar del 2 al 6 de marzo.

Los obispos de la Comisión Permente se trasladaron el lunes 6 de julio a la **catedral de Sta. María la Real de la Almudena de Madrid** para concelebrar en la **misa funeral por los fallecidos a causa de la pandemia**. La eucaristía, que dió comienzo a las 20.00 horas, fue presidida por el cardenal **Carlos Osoro Sierra**, arzobispo de Madrid y vicepresidente de la CEE. Se contó con la presencia de **SS.MM. los Reyes de España**, D. Felipe VI y Dña. Letizia, y **SS.AA.RR.** la Princesa de Asturias D<sup>a</sup> Leonor de Borbón y la Infanta D<sup>a</sup> Sofía de Borbón, así como diversas autoridades del Estado y representantes de otras confesiones religiosas.

## Temas de la reunión

El confinamiento decretado con la declaración del estado de alarma ha llevado consigo la paralización de muchas actividades pastorales y la suspensión de la convocatoria pública de la celebración de la Eucaristía, como consecuencia de la recomendación sanitaria y gubernamental de permanecer en casa. Al no poder participar la inmensa mayoría del pueblo de Dios en la Misa dominical, la **Comisión Ejecutiva de la CEE**, en su reunión del 13 de marzo, víspera de la entrada en vigor del estado de alarma, recomendó que “durante este tiempo cada Obispo pueda dispensar del precepto dominical a quienes no participen presencialmente en la Eucaristía por estos motivos”.

El pueblo de Dios ha vivido un sorprendente ayuno eucarístico que ha avivado el deseo del encuentro con el Señor en la escucha de la Palabra, en la oración doméstica y en el servicio a los pobres. Incluso las celebraciones a través de los medios nos han ayudado a reconocernos como pueblo de la Eucaristía que experimenta que sin el Domingo no puede vivir. Parece muy conveniente impulsar esta experiencia de profundización en el significado de la celebración eucarística, sacramento de nuestra fe y fuente viva de amor fraterno y de esperanza.

Por ello, finalizado el estado de alarma y modificadas las circunstancias, conviene animar al pueblo de Dios a la celebración presencial de la Eucaristía, especialmente el Domingo, con las prudentes medidas de prevención de contagios. Por ello, la **Comisión Permanente de la CEE** recomienda a los Obispos, teniendo en cuenta las circunstancias de sus Diócesis, proponer el criterio habitual de la Iglesia respecto a la participación de los fieles en la Misa dominical recogido en el Catecismo de la Iglesia Católica (2180-2183).

Este nuevo impulso, prudente por la pandemia que permanece entre nosotros, ha de recordar la llamada a todo fiel católico a participar, de manera presencial, en la celebración común de la Eucaristía dominical como testimonio de pertenencia y fidelidad a Cristo y a su Iglesia.

## Congreso de Laicos

El presidente de la **Comisión Episcopal para los Laicos, Mons. Carlos Escribano** ha informado, junto al director del **Secretariado de la Comisión, Luis Manuel Romero** sobre el resultado y el trabajo realizado durante este tiempo para poner en marcha las conclusiones de la ponencia final del Congreso de Laicos “Pueblo de Dios en Salida” que se celebró el pasado mes de febrero.

Se ha presentado una **guía de trabajo** que recoge las aportaciones que se hicieron en el Congreso de laicos enmarcadas en el contexto teológico y antropológico. Tomando como punto de partida este trabajo, se ha hecho una propuesta metodológica sobre como hacer el postcongreso siguiendo los cuatro itinerarios que lo marcaron: primer anuncio, acompañamiento, proceso formativo y presencia en la vida pública. La Comisión Permanente ha acordado la creación de un consejo asesor de laicos que asesoren sobre el modo de llevar adelante todas estas iniciativas.

En otro orden de cosas, la C.E. para los Laicos y Familia y vida y la C.E. de Pastoral Social y Promoción Humana, ha presentado el borrador de una nota pastoral con motivo de la celebración los próximos días 25 y 26 la Jornada por los afectados de la pandemia, poniendo una mirada especial en la situación de los **ancianos** que han sufrido las consecuencias más dramáticas de esta situación. La posibilidad de un documento pastoral sobre la ancianidad en la sociedad y en la Iglesia se seguirá estudiando en la Comisión Episcopal.

### Otros temas del orden del día

La Comisión Permanente ha aprobado el calendario de reuniones de los órganos de la Conferencia Episcopal Española para el año 2021. Los ejercicios espirituales tendrán lugar del 10 al 16 de enero. Las **Asambleas Plenarias del 19 al 23 de abril y del 15 al 19 de noviembre**. Y las reuniones de la **Comisión Permanente serán del 23 al 24 de febrero, del 22 al 23 de junio y del 28 al 29 septiembre**. Además, han recibido información sobre distintos temas de seguimiento.

También se ha informado a la Comisión Permanente sobre el trabajo realizado por TRECE TV y COPE durante el tiempo de la pandemia, facilitando el acceso a las celebraciones religiosas de la Santa Sede, de manera especial durante la Semana Santa y otras convocatorias eclesiales.

### Nombramientos

Como es habitual después de la **Asamblea Plenaria** de renovación de cargos, la Comisión Permanente ha confirmado, por un periodo de cuatro años, a los directores de secretariados de las siguientes Comisiones y Subcomisiones Episcopales:

- **Jesús Pulido Arriero**, como director del Secretariado de la Comisión Episcopal para la Doctrina de la Fe.
- **Rafael Vázquez Jiménez**, como director del Secretariado de la Subcomisión Episcopal para las Relaciones Interconfesionales y Diálogo Interreligioso.
- **Juan Luis Martín Barrios**, como director del Secretariado de la Comisión Episcopal para la Evangelización, Catequesis y Catecumenado.



- **Raquel Pérez Sanjuán**, como directora del Secretariado de la Subcomisión Episcopal de Universidades y Cultura.
- **Pablo Delclaux de Müller**, como director del Secretariado de la Subcomisión Episcopal para el Patrimonio Cultural.
- **José María Calderón Castro**, como director del Secretariado de la Comisión Episcopal para las Misiones y Cooperación entre las Iglesias.
- **José Gabriel Vera Beorlegui**, como director del Secretariado de la Comisión Episcopal para las Comunicaciones Sociales.
- **Fernando Fuentes Alcántara**, como director del Secretariado de la Comisión Episcopal para la Pastoral Social y la Promoción Humana.
- **Juan Carlos Mateos González**, como director del Secretariado de la Comisión Episcopal para el Clero y los Seminarios.
- **Sergio Requena Hurtado**, como director del Secretariado de la Subcomisión Episcopal para los Seminarios.
- **Luis Manuel Romero Sánchez**, como director del Secretariado de la Comisión Episcopal para los Laicos, la Familia y la Vida.
- **Raúl Tinajero Ramírez**, como director del Secretariado de la Subcomisión Episcopal para la Juventud e Infancia.

Nombramientos de nuevos directores de Secretariados de Comisiones y Subcomisiones Episcopales:

- **Raquel Pérez Sanjuán**, IT, directora del Secretariado de la Comisión Episcopal para la Educación y Cultura.
- **Ramón Navarro Gómez**, director del Secretariado de la Comisión Episcopal para la Liturgia.
- **Hna. María José Tuñón Calvo**, ACI, directora del Secretariado de la Comisión Episcopal para la Vida Consagrada.
- **María Francisca Sánchez Vara**, directora del Secretariado de la Subcomisión Episcopal para las Migraciones y Movilidad Humana.
- **Vicente Martín Muñoz**, sacerdote de la archidiócesis de Mérida Badajoz, director del Secretariado de la Subcomisión Episcopal para la Acción Caritativa y Social.
- **Miguel Garrigós Domínguez**, sacerdote de la archidiócesis de Toledo, director del Secretariado de la Subcomisión Episcopal para la Familia y la Defensa de la Vida.

Otros nombramientos:

- **Mons. Fidel Herráez Vegas**, arzobispo de Burgos, Consiliario de la Asociación Católica de Propagandistas.
- **P. Santiago Domínguez Fernández**, SDB, Asesor Religioso de “DIDANIA-Federación de Entidades Cristianas de Tiempo Libre”.
- **Jesús Manuel Herreros Recio**, sacerdote de la diócesis de Palencia, como Consiliario General del Movimiento de Acción Católica “Juventud Estudiante Católica”.



---

# Informacions vàries

---



# Informacions varies

---

## El Vaticà dona llum verda al nou Institut de Litúrgia amb rang de Facultat de l'Ateneu Universitari Sant Pacià

L'Ateneu Universitari Sant Pacià (AUSP) comptarà a partir del curs acadèmic 2020-2021 amb un nou Institut amb rang de Facultat, que se sumarà a les ja existents de Teologia, de Filosofia i Antoni Gaudí d'Història, Arqueologia i Arts cristianes. El **cardenal Giuseppe Versaldi**, Prefecte de la Congregació per a l'Educació Catòlica, va signar el proppassat 11 de juny els decrets corresponents a la constitució canònica de l'**Institut de Litúrgia "ad instar Facultatis"**, que quedà integrat en l'Ateneu Universitari Sant Pacià. Els decrets, adreçats al **cardenal Joan-Josep Omella, arquebisbe de Barcelona i Gran Canceller de l'Ateneu**, inclouen el document de constitució de la nova institució acadèmica, que té rang de Facultat, els seus Estatuts, l'elenc del seu claustre de professors i el nomenament del seu primer **president, el Dr. Gabriel Seguí i Trobat**.

La nova institució acadèmica, que **farà servir les sigles ILF**, sorgeix de l'**Institut Superior de Litúrgia de Barcelona (ISLB)**. L'ISLB havia estat erigit a partir de l'Institut de Litúrgia, pertanyent al **Centre de Pastoral Litúrgica de Barcelona** (1958), i havia estat incorporat a la Facultat de Teologia de Catalunya actuant com a Departament de Litúrgia de la Facultat. Ara, després d'una llarga experiència en el camp de la docència i de la investigació, la Santa Seu ha volgut ratificar el gran servei que l'ISLB ha prestat a l'Església en el camp de l'estudi de la Litúrgia, sobretot en els països d'Amèrica Llatina i d'Àfrica, i alhora ha volgut **promoure el cultiu de la investigació pluridisciplinar** dins el camp de la Litúrgia, proposant un diàleg fecund entre la recerca de les fonts litúrgiques, la teologia i la pastoral litúrgiques –aquesta darrera, recolzada pel Centre de Pastoral Litúrgica de Barcelona. La nova institució, que impartirà les classes en llengua castellana, com ja feia l'ISLB, donarà títols de segon cicle (Llicenciat o Màster en Litúrgia) i de tercer cicle (Doctorat en Litúrgia).

## La consolidació d'una institució

El **Dr. Gabriel Seguí**, preside del nou ILF, afirma que aquest reconeixement “suposa la consolidació com a centre universitari d'abast internacional; i la potestat de donar títols de batxiller, llicenciat i doctor en litúrgia” –actualment, els títols eren en teologia amb especialitat en litúrgia. Aquest ascens en la categoria acadèmica del fins ara ISLB significa “que **l'Institut de Litúrgia té el rang de facultat, experimentalment, durant cinc anys**”, explica el Dr. Seguí. Passats aquests cinc anys, l'ILF ja portarà el nom de “Facultat”. I afegeix: “aquest és el camí habitual en l'ordenament acadèmic de l'Església catòlica”. Per la seva banda, el rector de l'AUSP, **Dr. Armand Puig i Tàrrach**, ha manifestat que la nova institució representa “**una consolidació de les facultats eclesiàstiques i, per tant, de l'Ateneu Universitari** que les aplega”. I alhora ha remarcat que la projecció internacional dels estudis litúrgics impartits a Barcelona constitueix “una realització pràctica de la comunió entre les esglésies de Barcelona i altres esglésies d'Amèrica i Àfrica, necessitades de suport en el camp de la formació litúrgica superior”.

L'alt reconeixement vaticà a les institucions docents amb seu a Barcelona **culmina una llarga tradició litúrgica, que comença l'any 1915**. Aquell any se celebrava a Montserrat el I Congrés Litúrgic, i Catalunya entrava de ple en el moviment litúrgic que prepararia el Concili Vaticà II. Amb el pas del temps, Barcelona s'ha convertit en una ciutat amb una àmplia oferta litúrgica. Així l'any 1958 es creava el Centre de Pastoral Litúrgica, i el 1969 es fundava la Societat Catalana d'Estudis Litúrgics, adscrita a la Secció Històric-Arqueològica de l'Institut d'Estudis Catalans. El 1986 era erigit l'Institut Superior de Litúrgia de Barcelona dins la Facultat de Teologia de Catalunya. **La sòlida tradició litúrgica catalana ha donat un grapat d'estudiosos de relleu internacional**, com el bisbe Dr. Pere Tena, el Dr.h.c. P. Alexandre Olivar, el Dr. P. Jordi Pinell, i els Drs. Pere Farnés, Joan Bellavista, José Aldazábal i Miquel dels Sants Gros, entre molts d'altres.

**L'acte de presentació** de la nova institució, que ja serà plenament operativa el proper any acadèmic 2020-2021, es durà a terme **el dia 9 d'octubre** durant l'acte d'inauguració de curs de l'Ateneu Universitari Sant Pacià.

# Sumari

## ESGLÉSIA DIOCESANA

### Bisbe diocesà

Decrets .....	5
Homilies .....	7
Aneu mar endins .....	21
Escrits .....	36
Activitats del Sr. Bisbe .....	38

### Secretaria General i Cancelleria

Ordenacions.....	40
Defunció .....	41
Calendari de curs 2020-2021.....	42
Vida consagrada .....	45

### Vida diocesana

Crònica diocesana .....	46
-------------------------	----

## SANTA SEU

### Congregació per al clergat

Instrucció <i>La conversió pastoral de la comunitat parroquial ....</i>	53
---	----

### Pontifícia Acadèmia de la Vida

<i>Humana communitas</i> en l'era de la pandèmia .....	97
--	----

## CONFERÈNCIA EPISCOPAL TARRACONENSE

Comunicat reunió .....	111
Immatriculacions .....	114

## CONFERÈNCIA EPISCOPAL ESPANYOLA

Comissió Permanent .....	117
--------------------------	-----

<b>INFORMACIONS VÀRIES .....</b>	<b>125</b>
----------------------------------	------------



**Subscripció anual: 35 €**

**Exemplar solt: 8 €**

*El preu de la subscripció comprèn només l'edició del  
«Butlletí del Bisbat de Terrassa» de l'any en curs*

